



سَلَّةُ قُرْبَانِي

مع رسالہ

سیفِ زندانی

تالیف

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرور خان صفدر داماد مجاہد

مکتبہ حقیفہ لکھنؤ

زمرہ نضرۃ العلوم • گھنٹہ گھر • گوجرانوالہ

مسئله قربانی

مع رساله

سیف نزدانی

تالیف

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سر فراز خان صاحب غلام العالی



مکتبہ صفائیہ نزدانیہ نصرۃ العلوم

گوجرانوالہ

جملہ حقوق بحق مکتبہ صفدیہ گوجرانوالہ محفوظ ہیں

ستمبر ۲۰۰۲ء

طبع مفت

نام کتاب _____ مسئلہ تشریفاتی

مؤلف _____ شیخ اکبریت حضرت مولانا محمد رفیع خان صفدیہ دام مجدم

تعداد _____ ایک ہزار

مطبع _____ مکی مدنی پرنٹرز

ناشر _____ مکتبہ صفدیہ نزد مدرسہ نعرا العلوم گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

قیمت _____ ۱۰ روپے

مکتبہ کے بٹے

- ☆ مکتبہ علمیہ جامعہ بخاریہ سائٹ کراچی نمبر ۱۶ ☆ مکتبہ قاسمیہ جمشید روڈ، بخاری ٹاؤن کراچی
- ☆ مکتبہ رحمانیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان ☆ مکتبہ امدادیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
- ☆ مکتبہ مجیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
- ☆ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور ☆ دارالکتاب عزیز مارکیٹ اردو بازار لاہور
- ☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور ☆ مکتبہ رشیدیہ حسن مارکیٹ میٹروہ سوات
- ☆ مکتبہ العارفیہ جامعہ امدادیہ فیصل آباد ☆ مکتبہ امدادیہ حسینیہ پنڈی روڈ چکوال
- ☆ مکتبہ نعمانیہ بیر مارکیٹ لکی مروت ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ
- ☆ مکتبہ فریدیہ المی سون اسلام آباد ☆ مکتبہ رحمانیہ محلہ جنگل پشاور
- ☆ مکتبہ خفیفہ فاروقیہ اردو بازار گوجرانوالہ ☆ کتب خانہ رشیدیہ رجب بازار اوپنڈی
- ☆ کتاب گھر شاہجی مارکیٹ لکھنؤ

دیباچہ طبع دوم

(۱) اس مختصر رسالہ میں قرآن کریم اور صحیح احادیث اور تاریخ اسلام کے ٹھوس حوالوں سے ثابت کیا گیا ہے کہ قربانی حاجی اور حرم شریف کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ ہر جگہ صاحب استطاعت مسلمان کے لیے اس کا حکم عام ہے اور منکین قربانی نے بزرگ خود عقلی اور نقلی حوالہ پیش کئے تھے، ان کا نام ابابھی عرض کیا گیا ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ ان میں ایک بات کے اندر بھی زنی نہیں ہے۔

(۲) نیز دلائل سے ثابت کیا گیا ہے کہ قربانی کے دن صرف تین ہی ہیں۔ اور یہی ائمہ ثلاثہ اور جمہور سلف و خلف کا مسلک ہے۔ اور غیر مقلدین حضرات نے اس کے خلاف جو دلائل قربانی کے چار دن ہونے پر پیش کئے ہیں ان کی حقیقت بھی روایت اور درایت واضح کر دی گئی ہے۔

(۳) غیر مقلدین حضرات کی طرف سے ہمارے اس رسالہ کے جواب میں ایک رسالہ لکھا گیا تھا جس کا نام "ایام قضا کی تمقا۔ ہماری طرف سے اس کے جواب الجواب میں ایک چھوٹا سا رسالہ شائع ہوا تھا جس کا نام "سیف یزدانی ہے جس کا کوئی جواب تا دم تحریر پہلی نظر سے نہیں گذرا، اس لیے ہم نے "ایام قربانی" کا جواب اس رسالہ میں دینے کی سعی نہیں کی، بغیر دو تین حوالوں کے ہم نے اس رسالہ کو جوں کا توں پہنے دیا ہے۔

الوالزادہ محمد سرفراز

خطیب جامع گکھڑ و مدرسہ فقہیہ الغلہ

گوجرانوالہ

فہرست مضامین

- دربار چ طبع دوم _____ ۳
- باب اول _____ ۷
- منکرین حدیث کا غلط دعوے کہ قربانی صرف حاجی اور حرم سے خاص ہے _____ ۷
- قربانی کا ثبوت قرآن کریم سے _____ ۸
- قربانی کا ثبوت تورات سے _____ ۸
- امام الجصاصؒ اور حافظ ابن کثیرؒ کی تفسیر _____ ۱۰
- دیگر متعدد تابعینؒ اور امام ابن جریرؒ کی تفسیر _____ ۱۰
- ایک مخالف انداز اس کا جواب _____ ۱۱
- غیر حاجی اور غیر حرم کی قربانی کے ثبوت پر متعدد حدیثیں _____ ۱۳
- قربانی کے عدم وجوب سے منکرین حدیث کا استدلال اور اس کا جواب _____ ۱۶
- باب دوم _____ ۲۲
- عید الاضحیٰ کے بعد قربانی کرنا کتنے دن تک درست ہے؟ _____ ۲۲
- مولانا محمد اسماعیل صاحب کا تعصب _____ ۲۷
- جمہور ائمہ کرامؒ کے نزدیک قربانی کے صرف تین دن ہیں _____ ۲۳
- حضرت امام شافعیؒ (وغیرہ) کے نزدیک چار دن ہیں _____ ۱۳
- جمہور ائمہؒ کی دلیل _____ ۲۴

- یہ حدیث متحد و کتب حدیث میں موجود ہے۔ ۲۷
- اس پر اعتراض اور اس کے متحد جوابات ۲۸
- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اثر ۳۰
- حضرت انس بن مالکؓ کا اثر ۳۰
- حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اثر ۳۰
- حضرت ابوہریرہؓ کا اثر ۳۱
- ان کے اثر پر اعتراض اور اس کا جواب ۳۱
- علامہ زبیدیؒ نے ان اکملہ کو غریب کہا ہے۔ ۳۱
- اس کا جواب _____
- حضرت ام شافعیؓ وغیرہ کا استدلال حضرت جبریلؓ کی حدیث ۳۳
- ہے لیکن وہ ضعیف ہے۔ _____
- اس کی پہلی سندیں سوید بن عبدالحزیز ضعیف ہے ۳۳
- اس کی دوسری سندیں عمرو بن ابی سلمہ ضعیف ہے ۳۴
- حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوریؒ کی تقریظ ۳۹
- ضمیمہ ۴۰
- قربانی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ہوئی تھی نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی ۴۰
- حضرت مولانا بشیر احمد صاحب عثمانیؒ سے ۴۰
- حضرت مولانا شبلی نعمانیؒ سے ۴۲
- سیع یزدانی بجواب ایام قربانی ۴۳
- عرض حال ۴۴
- باب اول ۴۸
- باب دوم ۵۳
- باب سوم ۶۱
- ضمیمہ ۷۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لُحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی
خَاتَمِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ
وَمُرْتَبِعِهِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَجْمَعِيْنَ هَ قَدْ
اِنْ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
اس کتابچے میں ہم نے دو باب قائم کئے ہیں۔ پہلا باب قربانی کے
بنیادی پہلوئے متعلق ہے۔ اور دوسرا اس کے فرعی گوشے ہے
والبتہ ہے۔ قارئین کرام سے التماس ہے کہ وہ نہایت غور و فکر
سے اس کو پڑھیں اور دلائل کی صحت و مستقم کو پرکھیں۔



باب اوّل

کچھ عرصہ ہوا کہ منکرین حدیث جن کے سربراہ پاکستان میں مشر غلام احمد صاحب پر دین ہیں جن پر اب پاکستان کے ہر ملک و ہر ملک فخر کے ایک ہزار علماء نے متفقہ کفر کا فتویٰ دیا ہے۔ اہل ایمان پاکستان کو یہ باور کرانے کی ناکام کوشش اور سعی کر رہے ہیں۔ کہ دین اسلام کی صحیح صورت اور شکل وہ نہیں ہے، جو احادیث میں بیان ہوئی ہے، اور جس کو علمائے کرام پیش کر رہے ہیں، بلکہ پہلے تو احادیث کا وجود ہی ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور اگر بالعرض کوئی حدیث ثابت ہو بھی جائے تو اس کی حیثیت محض ایک تاریخی واقعہ کی ہوگی، جس کے تسلیم و انکار سے کسی کے مسلمان اور مومن ہونے پر مطلقاً کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اور اس بے بنیاد اور محض باطل دعویٰ سے ان کا مقصد صرف یہ ہے، کہ حدیث رسول کو تسلیم کرنے کے بعد پابندی کی زندگی بسر کرنا پڑتی ہے اور حدیث کا ذخیرہ تسلیم کر لینے کے بعد اپنی خواہشات کی تکمیل ناممکن ہے، لہذا حدیث کے انکار کے بعد اپنی مرضی کے مطابق اس پر گرفت اور پست چڑھا کر صرف مادی نقطہ نگاہ سے محض اتنا ہی اسلام ان کو درکار ہے جس سے پاکستان جیسی اسلامی مملکت میں ان کو کرسی اور ملازمت مل سکے اور بس، ورنہ وہ سکر سے اسلام کے اس گونا بنا طریق کو گردن سے اتارنے کے درپے ہیں، اور حدیث کا انکار بھی محض اس لیے کرتے ہیں کہ۔

ع ہونہ جلتے آشکارا شرع پیغمبر کہیں

اور چونکہ احادیث کو امت تک پہنچانے کا ذریعہ عالم اسباب میں صحابہ کرام، تابعین، محدثین و فضلاء عظام ہیں، اس لیے منکرین حدیث ان کی مسلم ثقافت، عدالت، امانت و دیانت، ضبط و اتقان، حفظ و کتابت کو بھی جبر و حرکے، اور ان پر برسے کو اپنی اس ناپاک تحریک کا کامیاب سبب

سمجھتے ہیں۔ اور ان کی تمام دینی خدمتوں اور قربانیوں کا وہ مذاق اڑاتے ہیں کہ الامعان والحفیظ، اور ان پر اس کڑی جرح کا مقصد بھی صرف یہ ہے کہ نہ سبے بانس نہ بچے بانسری، کہ جب یہ محرمینؑ اور فہمائے ہی قابلِ اعتماد نہ ہے تو حدیث کیسے ثابت ہوگی؟ لیکن اس خواہش زدہ طبقے نے مطلق غور نہ کیا کہ اگر درمیان کی یہ کڑی محدودیت ہے، تو قرآن کریم ان کی دست و برد سے کیونکر محفوظ رہا ہوگا؟ یا ان کا پیش کردہ قرآن حجت کیسے ہو سکتا ہے؟ بے شک اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی نجات کا وعدہ فرمایا ہے۔ لیکن عالم اسباب میں یہی لوگ اس کی حفاظت کا وسیلہ اور ذریعہ ہیں کسی نے الفاظ یاد کئے، تو کسی نے نجات یاد کیں، تو کسی نے اسباب نزول حقیقت یہ ہے کہ درمیان کی اس کڑی کو تسلیم کئے بغیر دین کا کوئی ایک حکم بھی ثابت نہیں ہو سکتا، مگر افسوس ہے کہ۔

وہ لوگ تم نے ایک ہی شوفی میں کھوئیے پیدائے فلک نے تھے جو خاک چھان کے

جن مسائل کو اس خواہش زدہ طبقے نے اپنی تحقیق کا تختہ مشق بنا رکھا ہے ان میں ایک قربانی کا مسئلہ بھی ہے۔ چنانچہ ان کے رسالہ طلوع اسلام (جو درحقیقت غروب اسلام ہے) کا ایک اقتباس ملاحظہ فرمائیے۔

”پھر تاریخ ہمیں یہ بھی بتاتی ہے، کہ خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی مدینہ میں قربانی نہیں دی، حج ۹ھ میں فرض ہوا، حضور اس سال خود تشریف نہیں لے گئے لیکن اپنی طرف سے کچھ جانور امیر کارواں حضرت ابو بکر صدیق کے ساتھ کر دیے۔ کہ وہاں صرف میں لائے جائیں۔ اگلے سال حضور خود حج کے لیے تشریف لے گئے۔ اور وہیں جانور ذبح کئے۔ لہذا ہر جگہ قربانی دینا نہ حکم خداوندی ہے نہ سنت، ابراہیمی اور نہ ہی سنت محمدی۔“ (طلوع اسلام ص ۲۰۰ بابت ماہ ستمبر ۱۹۴۹ء)

لیکن اس طبقہ نے یہ نہ غور کیا کہ قربانی تقویٰ، ورع اور تقرب خداوندی کا ایک بہت بڑا فدیہ ہے اور اس میں صرف مادی نقطہ نظر ہی ملحوظ نہیں ہے بلکہ یہ ایک اعلیٰ درجہ کی روحانی عبادت ہے۔ جس سے متقی اور غیر متقی کا فرق نمایاں ہوتا ہے۔ دنیا میں سب سے پہلے وہ دوزخ فریق جہنم کے مقبول اور مردود ہونے کے لیے مابہ الامتیاز علامت اور نشانی قائم کی گئی۔ اور ان کا امتحان لیا گیا تھا۔ وہ یہی قربانی تھی۔ قرآن کریم کے اس واقعہ سے شاید ہی کوئی مسلمان ناواقف ہوگا۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام

کے دو بیٹوں (ہابیل وقابیل) اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وَلَعَلَّكَ تَمْتَعُ
 الا یہ کہ جب قربانی کی تو ایک کی قربانی کو درجہ قبولیت حاصل ہوا، اور دوسرا ناکام رہا۔ اور جس کی
 قربانی قبول ہوئی وہ متقی کہلایا، اور دوسرا غاسرین میں جا پڑا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک پرہیزگار اور غیر
 متقی کے امتحان کے لیے قربانی سے بڑھ کر کوئی اور مقبول اور پسندیدہ علامت ہوتی۔ تو یقیناً وہ اختیار
 کی جاتی۔ اور قرآن کریم ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ عرصہ دراز تک اللہ تعالیٰ نے انبیائے کرام کی صداقت
 کی ایک دلیل اور معجزہ قربانی کو مقرر کیا تھا۔ چنانچہ اہل کتاب کا حوالہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے کہ۔

الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ عٰهَدُ الْاَلْفِ الْاَلْفَيْنِ وہ لوگ جنہوں نے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے عہد
 لِرَسُوْلٍ حَتّٰى يٰۤاْتِ تَحِيَّتُ الْبُرْجَانِ تَاْكُلُ النَّارُ کیا ہے۔ کہ ہم کسی رسول کی تصدیق نہ کریں۔ تا وقتیکہ
 (پک، آل عمران، رکوع ۸۹) وہ ایسی قربانی نہ پیش کرے جس کو آگ جلا ڈالے۔

اس آیت کے آخری حصہ میں اس بات کو تسلیم کیا گیا ہے۔ کہ یہ قربانی واقعی انبیاء کی صداقت
 پر دلیل ٹھہرائی گئی تھی۔ اور یہودیوں بھی اس قربانی کا وجود تھا چنانچہ یہودیوں نے بچوں اور مال مویشی کی صحت
 اور سلامتی کے لیے قربانی کرتے تھے چنانچہ تورات میں ہے، اور تو مٹی کی ایک قربان گاہ میرے لیے
 بنایا کرنا اور اس پر اپنی پھیر بجریوں اور گائے بیلوں کی سوختنی قربانیاں اور سلامتی کی قربانیاں چڑھانا۔
 (تورات خروج باب ۲۴) اور اسی تقرب الہی کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اکلوتے
 لخت جگہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کو گریا اپنی طرف سے ذبح کر دیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے
 اس خلوص و ایثار کو قبول کرتے ہوئے ذبح عظیم کا فدیہ قبول کر لیا، جو ایک مینڈھے کی شکل میں نمودار
 ہوا تھا جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بلند صحیح مروی ہے (متدرک ۲ ص ۴۲)
 یہ الگ بات ہے۔ کہ ہر قربانی خلیل اللہ کی سی قربانی نہ ہو سکے۔ کیونکہ۔

تمہی ذبح ذبح عظیم کی ہو ٹیل کیونکہ خلوص میں
 نہ خلیل کا سہا ہے دل تیرا نہ ذبح کا سا گلا ترا

اور اسی تقرب خداوندی کے حاصل کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و

والہ وسلم کو یہ ارشاد فرمایا ہے کہ

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
(پ ۱۱، الفہم ۲۰، رکوع ۱)

آپ کہہ دیجئے کہ بے شک میری نماز میری قربانی
اور میری زندگی اور میری موت سب اللہ تعالیٰ
کے لیے ہے جو تمام جانوں کا پروردگار ہے۔
امام ابو جبر الجصاص الرازی الحنفی (المتوفی ۳۷۷ھ) اپنی بلند پایہ تفسیر میں نُسُک کے
جملہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:-

وَنُسُكِي الْأَصْحِيَّة لَا نَهَا تَسْعَى نَسْكَاً
وَكَذَلِكَ كُلُّ ذِي حِمَّةٍ عَلَى وَجْهِ الْقَرِيَّةِ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهِيَ نَسْكَ
(بحکام القرآن جلد ۳ ص ۳۷۷)

اور عمدۃ المفسرین حافظ ابن کثیر الشافعی (المتوفی ۷۴۳ھ) لکھتے ہیں کہ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ يُسْكِي قَالَ
ذِي وَكَذَا قَالَ السَّيِّدِيُّ وَالضَّحَّاكُ
(تفسیر جلد ۱۹ ص ۱۹۵)

اور امام محمد بن جریر الطبری (المتوفی ۲۵۵ھ) فرماتے ہیں کہ
حضرت مجاہد حضرت
سعيد بن جبیر، حضرت قتادہ، حضرت سدی کبیر اور حضرت ضحاک بن مزاحم سب یہ فرماتے ہیں کہ
اس آیت کریمہ میں وَنُسُكِي سے قربانی مراد ہے (تفسیر ابن جریر جلد ۸ ص ۸۷۷)
اور فرمایا کہ:-

فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَاعْبُدْ
(پ ۳۰، النور ۱)

حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت حسن، حضرت مجاہد، حضرت سعید بن جبیر اور حضرت عکرمہ
وغیرہ فرماتے ہیں کہ:-

فَإِذَا بَلَغَ الْبُحْرَيْنِ (سنن البیہقی ص ۲۵۹)
آپ عید کے دن قربانی کیجئے۔

اور حافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ :-

قال ابن عباس وعطاء ومجاهد و
عكرمة والحسن يعني بذل الثمن
البدن ونحوها هكذا قال قتادة
ومحمد بن كعب القرظي والضحاک
والربيع وعطاء الخراساني والحكم
وسعيد بن الجراح وغير واحد
من السلف اهـ (تفسیر جلد ۵ ص ۵۵۸)

اس سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ان تمام اکابر کے نزدیک وائحوں
سے قربانی مراد ہے اور ان کے نزدیک یہ قربانی نہ تو حرم سے متعین ہے اور نہ حاجی سے مخصوص ہے
قرآن کریم کی ان دو آیتوں اور ان کی تفسیر میں ذکر کردہ اقوال سے جو ہر الامت ترجمان القرآن
حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور دیگر اکابر تابعینؓ اور اتباع تابعینؓ سے باحوالہ منقول ہیں، بالکل یہ
بات عیاں ہو جاتی ہے کہ قربانی تمام صاحب استطاعت مسلمانوں کا ایک اسلامی فریضہ ہے۔ حرم اور
حاجی کی اس میں کوئی تخصیص نہیں جیسا کہ مسیحین حدیث کا باطل اور بے بنیاد دعوئے ہے۔

نماز اور قربانی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور امت کا ایک حکم ہے۔ اس آیت میں مطلق
قربانی کا ذکر ہے۔ نہ حاجی کی تخصیص ہے، نہ مکہ متہرہ اور حرم شریف کی، اور اس سے بڑھ کر اور کیا
بے دینی ہو سکتی ہے۔ کہ قرآن کریم کے عام اور مطلق حکم کو محض اپنی آزادی فکر اور تکمیل خواہش کے لیے
مخصوص اور متعین کر دیا جائے۔

ایک مغالطہ اور اس کا جواب :-

مسیحین حدیث حوالہ اناس کو یہ باور کرانے لگے جانتیہ کے بیٹھے ہیں کہ قربانی صرف حج کے
موقع پر حاجی ہی کر سکتا ہے اور اس پر وہ سورہ حج اور سورہ بقرہ وغیرہ کی آیات پیش کرتے ہیں
جن میں حاجی کی قربانی کا ذکر ہے بلاشبک ان آیات میں حاجی ہی کی قربانی کا ذکر ہے لیکن ہم نے

جو دو آیتیں بالتفسیر پیش کی ہیں ان میں مطلق قربانی کا ذکر اور حکم ہے جو تمام صاحب نصاب مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے، قرآن کریم کا یہ حکم ہرگز نہیں کہ اس کے ایک حکم کو تو تسلیم کر لیا جائے اور دوسرے سے کمزور کی طرح آنکھیں بند کر لی جائیں اور ایسے ہی بد باطن لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ **اَفْتَتُوا مَثَلُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ الْاٰیٰتِ**

منکرین قربانی نے اپنی عقل نارسلے کام لیتے ہوئے بڑے خود قربانی کے مضمرات اور نقصانات اور ترک قربانی کے فوائد بیان کئے ہیں مثلاً یہ کہ اسے قربانی کرنے کی وجہ سے جانوروں کی نسل گشتی ہوتی ہے اور لوگوں کی رقیں بلادیہ ضائع ہوتی ہیں اگر یہ رقوم رفاه عامے کسی مفید کام میں صرف کی جائیں تو کیا ہی اچھا ہو وغیرہ وغیرہ مگر یہ نادان یہ نہیں سمجھتے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو رد جو حکم علی الاطلاق ہے اور اس کا کوئی حکم عقل کے خلاف اور خالی از حکمت نہیں ہوتا، محض ان طفل تیلیوں سے کیونکر روکیا جاسکتا ہے؟ کیا اس کو قربانی کا حکم دیتے وقت یہ معلوم نہ تھا کہ قربانی سے جانوروں کی نسل گشتی ہوتی ہے اور اس کے یہ یہ نقصانات ہیں؟ رب تعالیٰ کے صریح احکام میں معاذ اللہ کھڑے نکلان کونسا ایمان ہے؟ اور پھر جناب خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صیغ اور صریح قولی و فعل اور امت مسلمہ کے عقل کو جو تواتر سے ثابت ہوا ہے خلاف عقل یا مضرتانہ کون سا دین ہے علاوہ انہیں ایک بات سنایت ہی قابل خورد ہے وہ یہ کہ منکرین قربانی یہ کہتے اور مانتے ہیں کہ قربانی صرف حاجی کے لیے ہے جو نقصان حاجی کی قربانی میں ہو سکتا یا ہوتا ہے وہ غیر حاجی اور غیر حرم کی قربانی میں منظور نہیں ہو سکتا کیونکہ آج اس دور تہذیب و تمدن میں بھی جب کہ مختلف طرق سے گوشت کو خشک کر دیر تک محفوظ رکھا جاسکتا ہے، اور اگرچہ سعودی حکومت نے کچھ معمولی سا بارے نام انتظام کیا بھی ہے مگر بایں ہمہ لاکھوں جانور کیا اونٹ اور کیا بکریاں، کیا بھیڑیں اور کیا دُبے قربانی کے بعد مقام مہنی میں پڑے رہتے ہیں اور ان کو کوئی کھانے اور اٹھانے والا نہیں ہوتا نہ تو ان کا چھڑکار آمد ہو سکتا ہے اور نہ ہی گوشت، کیا منکرین حدیث کی باطل منطق کے دُوسے اس نقصان زدہ کام کو بھی بیک جنبشِ قلم روک نہ دیا جائے؟ اور لاکھوں بلکہ کروڑوں روپے بچا کر رفاه عامے کسی کام پر صرف نہ کر دیے جائیں یا مملکت اسلام جیسا کوئی ادارہ ہی قائم نہ کر دیا جائے جو دین کی ایسی خدمت کہے کہ مدعیہ ہے اور

نہ عمل۔ اس منطق کے دوسرے تو ضرور حاجی کی قربانی کو موقوف کر دینا چاہیے کیونکہ غیر حاجی کی قربانی اتنی معصرت رساں نہیں ہے اس لیے کہ نہ تو ان کے چمڑے اور کھالیں کوئی بیکار چھوڑتا ہے اور نہ گوشت وایساکں جاتا ہے۔ لہذا مفید چیز کو تو باقی رہنا چاہیے اور نقصان دہ چیز کو ختم کر دینا چاہیے۔

کیا منکرین حدیث اپنے مقدمات کے اس منطقی نتیجہ کو تسلیم کرنے کے لیے آمادہ ہیں؟ دیدہ بایہ۔ لیجئے! ہم آپ کو نہایت مختصر طریقہ پر چند ایسی حدیثیں سناتے ہیں، جن کو پڑھنے کے بعد آپ کو یہ امر بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ قربانی نہ حاجی کے ساتھ مخصوص ہے اور نہ مکہ مکرمہ کے ساتھ درہم روایات اور احادیث کا صرف وہ حصہ بیان کریں گے جو ہمارے موضوع سے متعلق ہے۔

(۱) حضرت ابوسعید الخدری روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ یَا أَهْلَ الْمَدِیْنَةِ۔ اے مدینہ میں بسنے والو! قربانی کا گوشت تم تین دن کے بعد نہیں کھا سکتے (مسلم جلد ۲ ص ۱۵۸ و تدرک ص ۲۳۲)

یہ تین دن کی تخصیص صرف ایک سال ایک خاص اور محمول وجہ کی بنا پر تھی۔ اور بعد کو اس سے زیادہ کی اجازت بھی مل گئی تھی۔ جیسا کہ انہی روایات میں اس کی تصریح موجود ہے۔

(۲) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم قربانی کے گوشت کو نمک لگا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بالمدينة مدینہ طیبہ میں پیش کیا کرتے تھے (بخاری ص ۸۲۵)

(۳) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں ہمیں عید کی نماز پڑھائی۔ آپ نماز سے ندرغ ہوئے تو دیکھا کہ بعض لوگوں نے نماز عید سے قبل ہی قربانی کر لی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں دوبارہ قربانی کرنا ہوگی۔ (مسلم جلد ۲ ص ۱۵۵)

(۴) حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں کبھی اونٹ کی قربانی کی۔ اور کبھی بکری اور بکری کی (سنن البکری ۹ ص ۲۴۲)

(۵) حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ مبارک سے مدینہ طیبہ میں دو میٹھے قربانی دیے (بخاری ص ۲۳۱)

(۶) حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ مدینہ طیبہ میں قربانی کے دنوں میں ایک کثیر تعداد قافلہ بایہ

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اعلان کیا کہ تین دن سے زائد گوشت اپنے گھروں میں نہیں رکھا جائے گا
باقی سب ان قافلہ والوں میں تقسیم کر دو۔ (موطا اہم مالک ص ۱۸۵)

(۷) حضرت ابو زید انصاریؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انصار (مدینہ) کے
گھروں میں سے ایک گھر کے سامنے سے گذر رہے تھے کہ آپ کو گوشت کی خوشبو محسوس ہوئی۔
آپ نے حضرت ابو بردہ بن نیارؓ کو تحقیق حال کے لیے بھیجا انہوں نے دیکھا کہ ایک انصاریؓ
نے نماز عید سے قبل ہی قربانی کر لی ہے۔ چنانچہ حضور نے اس کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا۔
(ابن ماجہ ص ۲۳۵)

(۸) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں اپنے ہاتھ
مبارک سے اونٹوں کی قربانی دی۔ اور اپنے ہاتھ سے وہ ذبح کئے۔ (نسائی جلد ۲ ص ۱۷۹)

(۹) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پورے دس سال مدینہ طیبہ میں اقامت
پذیر رہے۔ اور ہر سال قربانی کرتے رہے۔ (ترمذی ج ۱ ص ۸۲ و مشکوٰۃ ص ۱۲۹) بلکہ فی سون اسلام
علامہ ابن رشدؒ (المتوفی ۵۶۵ھ) لکھتے ہیں کہ۔

انہ لم یترك رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم اھیئہ
ثم قال یا ثوبان اصلح لعم
هذه الصھیئہ قال لدازل طعمہ
حتی قدم المدینۃ۔
(بدایۃ المجتہد جلد ۱ ص ۱۵۱)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا کہ
آپ سے روایت کیا گیا ہے کبھی قربانی
ترک نہیں کی تھی کہ سفر میں بھی آپ نے
ترک نہیں کی جیسا کہ حضرت ثوبانؓ کی روایت
میں آتے ہے کہ آپ نے اپنے ہاتھ مبارک سے قربانی
کی پھر فرمایا کہ اے ثوبان اس قربانی کا
گوشت ٹھیک کر کے پکاؤ چنانچہ میں
مدینہ طیبہ تک آپ کو کھلاتا آیا (مصحف)

(۱۰) حضرت علیؓ ہر سال دو جانور قربانی دیا کرتے تھے۔ ایک اپنی طرف سے، اور ایک آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے، اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

حکم دیا ہے۔ کہ جب تک زندہ رہوں۔ آپ کی طرف سے قربانی کیا کروں (مسند رک ۴ ص ۲۳۸)
 (۱۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیںدھے قربانی فرمائی۔ اور فرمایا کہ ایک میری طرف سے اور
 ایک میری امت کے ان افراد کی طرف سے جنہوں نے توحید و رسالت کا اقرار کیا ہوگا۔ لیکن قربانی
 کی استطاعت نہیں رکھتے ہوں (مسند رک ۴ ص ۲۳۸)

ظاہرات ہے کہ ہر امتی کو نہ مکہ مکرمہ پہنچنے کی استطاعت حاصل ہے، اور نہ حج کرنے
 کی مگر قربانی کے فرائض میں ان کو بھی شریک کیا گیا ہے۔

(۱۲) حضرت سعدؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حہ اور گلی کے کنارہ پر اپنے
 ہاتھ سے قربانی کی جو بنو زریق (النصار مدینہ کا مشہور قبیلہ تھا) کے راستہ پر واقع ہے۔

(ابن ماجہ)

(۱۳) حضرت عاصم بن کلیبؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم فارس کے علاقہ میں
 دشمنوں سے جنگ کر رہے تھے۔ اور ہمارے جرنیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی تھے
 چنانچہ ہمیں یہ پریشانی لاحق ہوئی کہ قربانی کے دن تو آگئے ہیں اور ہمیں سال بھر عمر کی بکریاں
 دستیاب نہیں ہو سکتیں۔ تو حضرت مجاشع بن مسعودؓ نے فرمایا۔ اگر بکریاں نہیں مل سکتیں۔ تو کیا حرج
 ہے۔ میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ چھ ماہ سے زائد عمر کے دنبہ کی
 قربانی بھی جائز ہے۔ سو اس کی قربانی کر لو (مسند رک ۴ ص ۲۳۶، نسائی جلد ۲ ص ۱۸۷ و سنن البکری ص ۱۸۷)
 (۱۴) حضرت ابوالوامر دین مسلؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ طیبہ میں قربانی کے جانوروں کو اچھی طرح
 پالا کرتے تھے (بخاری ص ۸۳۳)

حضرات! خوف ہے کہ آپ کہیں اکتانہ جائیں، ورنہ ابھی بہت سی روایتیں اس
 امر کے ثبوت کے لیے پیش کی جا سکتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ
 نے مدینہ طیبہ، فارس، اور دیگر تمام اسلامی ممالک میں باقاعدہ قربانی کی ہے اور تواریخ کے ساتھ
 اس کا ثبوت ملتا ہے۔ اور ایسے تواریخ کا منکر دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ آپ ان
 احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے طلوع اسلام کا باطل اور خالص بے بنیاد دعوے ملاحظہ

کیجئے۔ کہ پھر تاریخ ہمیں یہ بھی بتاتی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مدینہ میں قربانی نہیں دی، یہ کس قدر بہتان اور عجیب جھوٹ ہے۔ الخضر قربانی کا امر حکم خداوندی بھی ہے۔ اور سنت ابراہیمی بھی، اور سنت محمدی بھی، صلی اللہ علیہ وعلیٰ ابراہیم وسلم اور لطف کی بات یہ ہے کہ یہ مسئلہ ان کتب احادیث سے ثابت ہے۔ جو مسلمانوں کے نزدیک تو اتنے نقل ہوتی آ رہی ہیں اور یہ صحیح حدیثیں ہیں۔ اور منکرین حدیث کے ہاں ان کا درجہ تاریخ کا ہے۔ چنانچہ طلوع اسلام میں لکھا ہے کہ ”جو احادیث اس طور پر (کہ قرآن کے مطابق ہوں) پرکھی جائیں۔ ان کے متعلق ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ ہمارے ہاں قابل اعتماد تاریخ دین ہے“ طلوع اسلام

صفحہ ۲۸۹ (اکتوبر ۱۹۶۹ء)

الحمد للہ کہ قرآن کریم کے بعد اسی قابل اعتماد تاریخ دین سے بھی یہ امر ثابت ہو گیا ہے کہ قربانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے مدینہ طیبہ اور فارس وغیرہ میں کی ہے اور اب بھی کرتے ہیں۔ اور تاقیامت کریں گے انشاء اللہ العزیز یہ مسئلہ قرآن کریم سے بھی ثابت ہے اور ہم نے ان احادیث کو بھی قرآن کریم کی روشنی میں پرکھ کر دیکھا تو وہ صحیح ہی نکلیں اور اس قابل اعتماد تاریخ دین سے بھی وہی کچھ ثابت ہوا جو قرآن کریم کی نصوص قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

منکرین قربانی کا آخری حربہ

قربانی کا انکار کرنے اور اسے بالکل موقوف کرنے والے حضرات میں سے جو قدرے سبکے ہوئے ہیں جو یہ سمجھے ہیں کہ قربانی کی متواتر احادیث اور امت کے تعامل کا انکار کرنا ناممکن مشکل ہے انہوں نے اس کو بڑے علم خود محفل کرنے کا ایک اور طریق اختیار کیا ہے وہ یہ کہ مسئلہ قربانی میں فقہی طوے پر فقہاء اسلام کا اختلاف ہے کہ آیا قربانی واجب ہے یا سنت مؤکدہ، جمہور فقہاء اسلام اس کو غیر واجب قرار دیتے ہیں اور علماء حنفیہ وغیرہ اس کے واجب کے قابل ہیں منکرین قربانی نے (مثلاً ملاحظہ ہو رسالہ نصرت لاہور سنی ۱۹۶۲ء ص ۲۲ تا ۲۴) مضمون از رحمت اللہ علیہ طارق المتزلزلہ ۱۹۶۹ء فقہاء کرام کے بحوالہ ایسے اقوال اور عبارات نقل کر کے قارئین کو یہ باور دلانے

کی کوشش کی ہے کہ قربانی تو سکر سے واجب ہی نہیں تو پھر قربانی پر اتنا زور دینا کیونکر صحیح ہے؟ علاوہ ازیں اگر یہ سنت بھی ہو تو یہ ایسی سنت ہے جس کا ترک کمر ناخلائیں پھر کیا وجہ ہے کہ قربانی پر اتنا مکر کیا جاتا ہے؟ (مختلہ) چنانچہ عدم وجوب پر علامہ ابن حزم الظاہریؒ (المتوفی ۴۵۶ھ) کا یہ حوالہ پیش کیا ہے کہ

ولا يصح عن احد من الصحابة
ان الاضحية واجبة - وهذا
مخالفت فيه الحنفيون جهمود
العلماء (علیٰ ابن حزمؒ جلد ۲، ص ۲۵۸) کی ہے۔

صحابہ کرامؓ میں کسی سے یہ ثابت نہیں کہ قربانی واجب ہے۔ اور یہ وجوب کا حکم ایسا ہے جس میں علماء احنافؒ نے جمہور علماء کی مخالفت کی ہے۔

لیکن علامہ ابن حزمؒ کا یہ ارشاد کہ قربانی کے وجوب کے صرف احناف ہی قائل ہیں اور باقی جملہ فقہاء اس کے خلاف ہیں ہرگز صحیح نہیں ہے کیونکہ احناف کے علاوہ بھی بہت سے ائمہ اس کو واجب کہتے ہیں چنانچہ حضرت امام نوویؒ الشافعیؒ (المتوفی ۶۷۶ھ) اور قاضی شوکانیؒ (متوفی ۱۲۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ۔

وقال ربيعة والاوزاعي والوحيني
والليثي واجبة على الموسوي
قال المالكية وقال الخنعي واجبة
على الموسي الحاج بمتي (۱ھ)
(نووی شرح مسلم جلد ۳ ص ۱۵۳ و نیل الطار جلد ۵ ص ۱۵)

امام ربیعہ الزاعیؒ، امام اوزاعیؒ، امام الوحینیہؒ اور امام لیث بن سعدؒ فرماتے ہیں کہ قربانی واجب ہے ہر ایک شخص پر جو مالدار ہو اور بعض مالکی فقہاء بھی اس کے قائل ہیں اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ مالدار پر قربانی واجب ہے، مگر حاجی پر مقام منیٰ میں واجب نہیں ہے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ (المتوفی ۷۲۸ھ) اپنے فتاویٰ میں اور علامہ بدر الدین عیسیٰ بن علیؒ (المتوفی ۷۷۷ھ) فرماتے ہیں کہ۔

وفي وجوب الاضحية قولان واحد
وهالك وغیرهما (مختص الفتاویٰ

قربانی کے واجب ہونے میں امام احمدؒ اور امام مالکؒ وغیرہ کے دو قول ہیں (ایک قول میں واجب

ہے اور دوسرے میں نہیں)

اور امام ابو یسلمان احمد بن محمد الخطابی الشافعی (المتوفی ۳۸۸ھ) نے امام ابراہیم حنفی کا قول بھی وجوب قربانی کا نقل کیا ہے (معالم السنن جلد ۴ ص ۹۴) اور حافظ ابن رُشد المالکی نے امام مالک کی ایک روایت وجوب کی نقل کی ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے (بداية المجتهد جلد ۱ ص ۱۵۱) (الغرض علامہ ابن حزم کا قول کہ قربانی کے وجوب کے صرف حنفی ہی قائل ہیں اور باقی ائمہ اس سے اختلاف رکھتے ہیں درست نہیں ہے جس طرح حنفی وجوب کے قائل ہیں اسی طرح بعض دیگر اکابر ائمہ کرام بھی وجوب کے قائل ہیں اور جو حضرات قربانی کو غیر واجب کہتے ہیں ان کی مراد بھی یہ ہرگز نہیں کہ قربانی نہ کرنے کی بھی گنجائش ہے اور خاص طور پر اس کو ملک کا حکم سمجھ کر اس سے اعراض کرتے اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں ہے اور کیوں اس کا کوئی قائل ہو جب کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے ایک مرتبہ بھی قربانی ترک نہیں کی واجب نہ سہی اس کے سنت مؤکدہ ہونے میں کیا کلام ہے؟ چنانچہ حافظ ابن القیم الحنبلی (المتوفی ۷۵۱ھ) لکھتے ہیں کہ:-

فانه كان صلى الله عليه وسلم لم
يكن يدع الاضحية .
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کبھی ترک
نہیں کی۔

(زاد المعاد جلد ۱ ص ۲۴۴)

اور علامہ محمد بن اسماعیل الصنائی۔ الامیر الیما فی غیر مقلد (المتوفی ۱۱۸۲ھ) لکھتے ہیں کہ:-
ذهب الجمهور من الصحابة والتابعين
والفقهاء الى انها سنة مؤكدة اه
جمہور صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور فقہاء اس کے
قائل ہیں کہ قربانی سنت مؤکدہ ہے۔
(سبل السلام جلد ۲ ص ۱۲۴)

اور امام ابن رُشد المالکی فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے۔ (بداية المجتهد جلد ۱ ص ۱۵۱)

اور شیخ الاسلام محمد بن علی المعروف بابن دینق العیہ الشافعی (المتوفی ۷۰۲ھ) لکھتے ہیں کہ:-

لاخلاف ان الاضحية من شعائد الدين (احکام الاحکام جلد ۱ ص ۱۱۱)
 اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں کہ قربانی
 شاعر دین میں سے ہے۔
 اور قاضی شوکانی علامہ ابن حزمؒ بے نقل کرتے ہیں کہ :-

والاختلف في كونها من شرائع الدين (نیل الاوطار جلد ۵ ص ۱۱۱)
 اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ قربانی دین
 محکم احکام میں سے ہے۔

ان تمام عبارات سے یہ بات واضح سے واضح تر ہو جاتی ہے کہ بلاشک فقہی نقطہ نظر
 سے قربانی کے بارے میں اختلاف ہے بعض اکابر ائمہ دین اس کو واجب قرار دیتے ہیں اور بعض
 اس کو واجب کا درجہ نہیں دیتے بلکہ سنت کہتے ہیں مگر جو حضرات اس کو سنت کا درجہ دیتے ہیں
 وہ بھی محض لفظ سنت پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ سنت مؤکدہ، شاعر دین اور شرائع دین سے اسے
 تعبیر کرتے ہیں یہ محض نزاع لفظی ہے عمل کے لحاظ سے واجب اور شاعر دین کا ایک ہی
 نکتہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کبھی ترک نہیں کی لہذا فقہاء کرام کے
 اس فقہی اور لفظی اختلاف سے بھی متکثرین قربانی کو کوئی فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا کیونکہ قربانی کے شاعر دین
 میں سے ہونے کا کوئی منکر نہیں ہے ۔

تھیں میری اور رقیب کی راہیں جدا جدا
 آخر کو دونوں ہم دو جاناں پر جا رہے

اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ایسی سنت کا ترک کرنا خطا اور ایک گنہگار ہے
 جس کا ثبوت کسی قطعی دلیل سے ہو چکا ہو اور جس کا ادا کرنا ضروری ہو۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے
 مرفوعاً روایت ہے کہ :-

السنن المستان سننہ فی فريضة
 سننہ فی غیر فريضة فالسننہ التي
 فی الفريضة اصلها فی کتاب الله
 تعالیٰ اخذها هدی وترکها ضلالة
 سنت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ سنت ہے
 جن کا کرنا لازم ہے اور ایک وہ سنت ہے
 جو ایسی نہ ہو جس سنت کا کرنا لازم ہے وہ ایسی
 سنت ہے جس کی اصل کتاب اللہ میں موجود

والسنة التي اصلها ليس في كتب
 الله تعالى الاخذ بها فضيلة وتركها
 ليس بخطيئة (رواه الطبرانی فی الاوسط
 باسناد صحيح الجامع الصغير ۳۲۸)
 ہ اور اس کو ترک کرنا کوئی خطا نہیں۔

قربانی ایک ایسی سنت ہے جو قرآن کریم کی نصوص تشیعہ اور احادیث متواترہ سے ثابت
 ہے (جس کے کچھ دلائل پہلے باحوالہ عرض کئے جا چکے ہیں) لہذا اس کا ترک کرنا یقیناً گمراہی اور ضلالت
 ہے اور اس پر عمل کرنا تقرب الہی کا ذریعہ ہے اور قربانی کے مسئلہ کو معمولی سمجھ کر اس سے پہلو ہتی اور
 اعراض کرنا تو ایک نہایت مذموم نظریہ ہے جس کی منہی بھی قرآنیہ کی جاسکے کم ہے جن علماء اسلام
 نے قربانی کے غیر واجب ہونے پر اپنی تحقیق کے رو سے دلائل پیش کئے ہیں ان میں پیش پیش
 علامہ ابن حزم الظاہریؒ ہیں لیکن اس بات کو انہوں نے بھی واضح کر دیا ہے کہ اگرچہ قربانی فحقی
 درجہ میں واجب نہیں یعنی اگر کوئی شخص اس کو ترک کرے تو تارک واجب اور شرعی سزا کا مستوجب
 تو نہیں ہوگا لیکن جب کہ استخفاف اعراض اور پہلو ہتی اس میں شامل نہ ہو چنانچہ وہ خود لکھتے ہیں کہ:

الا ضیعة سنة حسنة وليست
 فرضاً ومن تركها غير راعب عنها
 فلا حرج عليه في ذلك -
 قربانی ایک بہت اچھی سنت ہے اور فرض
 نہیں ہے اور جس نے اس کو ترک کیا در آخالی کو وہ
 اس سے اعراض اور پہلو ہتی نہیں کرے با تو اس

(محلی جلد ۲ ص ۲۵۵) پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اس کا معنوم یہ نکلتا ہے کہ اعراض اور پہلو ہتی کرنے والا بہر حال باعث ملامت
 ہے کیونکہ وہ اس سنت حسنة سے منہ موڑ رہا ہے جس کا اصل ثبوت قرآن کریم سے ہے اور
 متواتر درجہ کی احادیث اس کی تائید میں ہیں اور جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ایک بار
 بھی اس کو ترک نہیں کیا اور امت مسلمہ بھی اس پر تہنوز کار بند چلی آتی ہے اور مؤرخین و ستیانی
 غیر سے اس کے مبارک وجود ہی کو صفحہ ہستی سے مٹانے کے درپے ہیں اور اس کی ضنیت
 کے منکر ہیں جیسا کہ پہلے طلوع اسلام کے حوالہ سے گذر چکا ہے اور اس کو ایک رائیگاں

امر خیال کئے ہوئے ہیں اور ادب و قلم کے زور سے عام مکملانوں کو اس سے متنفر کرنے میں
شب و روز کوشاں ہیں لیکن کرتے رہیں ۔

فوجِ خدا ہے کفر کی حرکت پر خندہ زن

پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائیگا

باب دوم

عید الضحیٰ کے بعد قربانی کرنا کتنے دن تک درست ہے؟

آج ہی میرے ایک مخلص دوست نے اخبار الاعظام لاہور مجریہ ۳ ستمبر ۱۹۵۴ء بمطابق ۴ محرم الحرام ۱۳۷۴ھ مجھے لاکر دیا۔ جس کے ص ۱۹ میں فقہ حدیث کے عنوان سے محترم مولانا محمد اسماعیل صاحب کا ایک مفصل مضمون درج ہے۔ جس میں انہوں نے مسئلہ قربانی کے اس پہلو پر روشنی ڈالی ہے، کہ عید کے بعد کتنے دن تک قربانی کرنا صحیح ہے؟ انہوں نے جو ان کی جماعت کے نزدیک محقق اور معمول بہ مسلک تھا۔ وہ بیان کیا ہے۔ اور ان کو اپنا نظریہ بیان کرنے کا ہر حالت میں اور ہر اعتبار سے پورا پورا حق حاصل ہے۔ اور ان کا یہ حق خود اختیاری کون سلب کر سکتا ہے؟ لیکن مولانا نے فریق ثانی کے حق میں جو جو الفاظ استعمال کئے ہیں۔ وہ خود غمازی کر رہے ہیں۔ کہ مولانا باوجود بنیاد اور متین ہونے کے انتہائی تعصب کا شکار ہیں، اور جس جماعت کے وسیع المشرب اور سیاسی راہنما کا یہ حال ہو۔ وہاں دوسکرا صحاب کا اندازہ لگانا چنداں مشکل نہیں ہے۔

جس کی بہاریہ ہو سو اس کی خزاں نہ پوچھ

ہم پہلے مولانا کی بعض عبارات نقل کرتے ہیں۔ پھر مسئلہ کے ضروری اجزاء پر بحث ہوگی
(انشاء اللہ العزیز)

مولانا لکھتے ہیں کہ حضرت جبر بن مطعم کی حدیث مختلف طرق سے مقطوع مرفوع ثقافت
صناعت سب سے مروی ہے۔ تمام طرق میں کچھ نہ کچھ نقص ہے۔ مگر اس کے باوجود مجموع طرق

سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ حدیث کی کچھ نہ کچھ حقیقت ضرور ہے۔ اس لیے ائمہ حدیث کا رجحان اسی طرف ہے۔ کیونکہ باقی مسلک یا تو بالکل بے دلیل ہیں یا ان کی بنیاد محض آثار صحابہ پر ہے۔ چنانچہ احناف کے مسلک کا بھی یہی حال ہے۔ اور پھر ان آثار میں غرابت بھی ہے۔ چنانچہ علامہ زمینیؒ نصیب میں حضرت عمرؓ، علیؓ، اور ابن عباسؓ کے آثار کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

قلت غریب جداً کہ ان میں بہت غرابت ہے (جلد ۲ ص ۲۱۳)

ظاہر ہے کہ اہم شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک جمہور کا مسلک ہونے کے علاوہ دلیل کے لحاظ سے بھی نسبتاً مضبوط ہے۔ اس لیے اس مسلک پر عمل درست ہے اور انکار جہالت (بلفظہ) پھر کئے تحریر فرماتے ہیں کہ حافظ دارقطنیؒ نے حدیث جبر بن مطعم کو مرفوع ذکر فرمایا ہے۔ اور صاحب تعلیق المغنی نے نصب الرایہ کا اقتباس نقل فرمایا ہے جس سے حدیث جبر بن مطعم کا مقام ظاہر ہو جاتا ہے اور اس کے ساتھ احناف کے مسلک اور ان کے دلائل کی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔ دیانت دار آدمی کے لیے دونوں مسکوں میں ترجیح کے وجوہ آشکار ہو جاتے ہیں۔ معاملہ کی تہ تک پہنچنے میں کوئی دشواری نہیں۔ مگر تنگ دل اور متعصب کے لیے نصوص بھی کفایت نہیں کر سکتے (بلفظہ)

پھر آگے یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

بعض کم فہم اور متعصب حضرات سارا زود جبر بن مطعم کی حدیث اور اس پر جرح میں صرف کر دیتے ہیں۔ حالانکہ جبر بن مطعم کی حدیث استدلال کی بنیاد نہیں، بلکہ مؤید ہے، اصل بنیاد دونوں مسکوں میں مشابہت ہے جہاں دونوں کا ذکر ہے۔ وہاں تیسرے سے روکنے کا کوئی قرینہ نہیں۔ اور ایام مہنی میں تشابہ اور مضامین ظاہر ہے“ بلفظہ“

پھر علامہ ترکمانیؒ پر برہستے ہوئے رقمطراز ہیں کہ۔

لین علامہ ترکمانیؒ کی روش عجیب ہے۔ وہ اپنے مخالف کو کبھی نہیں بخشتے۔ اور نہ ہی رو جانہ رعایت دینے کے لیے آمادہ ہوتے ہیں۔ لیکن اپنے مسلک کی تمام کمزوریوں پر پردہ ڈالنے کی کوشش فرماتے ہیں (بلفظہ)

ان اقتباسات سے قارئین کرام بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مولانا نے کیا کچھ ارشاد فرمایا ہے۔ ہم اس کا یوں تجزیہ کر سکتے ہیں۔

- (۱) جو لوگ قربانی کے صرف تین ہی دن تسلیم کرتے ہیں۔ ان کا مسلک بالکل بلا دلیل ہے۔
- (۲) اور یہ محض آثار صحابہؓ پر اس کی بنیاد ہے۔
- (۳) اور ان آثار صحابہؓ میں بھی بہت زیادہ غرابت ہے۔
- (۴) جمہور اور ائمہ حدیث مولانا محمد اسماعیل صاحب کے مسلک پر عامل تھے۔
- (۵) جو لوگ اس مسلک کے خلاف ہیں، وہ تنگدل، متعصب اور کم فہم ہیں۔
- (۶) اور وہ پوری دیانت کے ساتھ بھی اپنے عمل کے لیے صحیح راستہ تلاش کرتے وقت اگر دوسرے فریق کے دلائل کا علمی اور تحقیقی رنگ میں صحیح جواب دیتے ہوئے بھی انکار نہیں کرتے۔ تو پھر بھی ان کا انکار جہالت ہے۔ اور وہ دیانتدار نہیں ہیں۔
- (۷) اور علامہ ترکمانیؒ کو اپنے مخالف کو کبھی ٹخنے پر آمادہ ہی نہیں ہوتے اور اپنی تمام کمزوریوں کو چھپاتے ہیں۔ اس پوری بحث کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم مسلک کی اصل حقیقت اور دلائل کا پس منظر عرض کرتے ہیں۔ اور حضرت مولانا کی بزرگی کا پورا پورا احترام رکھتے ہوئے حقیقت کو بے نقاب کرتے ہیں۔ معذرا اگر کوئی بات خلاف ادب نکل جائے تو حضرت مولانا سے یہ کہتے ہوئے معذرت خواہ ہیں کہ

اے باد صبا! میں ہمد آوروں کی تست

قربانی کے دنوں کی تعین کے بارے میں ائمہ اسلام کا اختلاف رہا ہے۔ اور خود مولانا محمد اسماعیل صاحب نے تقریبات قول نقل کئے ہیں۔

- (۱) عید کے بعد صرف دو دن، یہ مسلک حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ اور ان کے جملہ پیروکاروں کا، حضرت امام دارقوت، امام مالک اور ان کے تمام متبعین کا اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے سارے مقلدین کا ہے (الاحافض بن القیسؒ)

- (۲) عید کے بعد تین دن تک، یہ حضرت امام شافعیؒ اور ان کے سب مقلدین کا، اور حضرت

حسن بصریؒ، امام اوزاعیؒ اور ابو ثورؒ وغیرہ کا مسلک ہے۔ ان میں صرف ابتدائی دور میں کچھ نفوس نے امام اوزاعیؒ اور حسن بصریؒ وغیرہ کی تقلید کی ہے۔ جیسا کہ کتب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے۔ اور ان کے علاوہ باقی امام جن کا ابھی ذکر ہوا اور اس طرح دوسرے پانچ مسلک رکھنے والوں کی اکثریت ان حضرات کی ہے جن کی تحقیق صرف اپنی ذات تک محدود رہی ہے۔ اور امت نے نہ تو ان کی تقلید کی، اور نہ ان کی فتنہ کو ترقی اور عروج حاصل ہوا۔ لہذا ان کا نام پیش کرنا جن کی ذاتی تحقیق کو امت کی اکثریت نے قبول نہیں کیا محض تسکین قلب کا سامان ہے۔ اور ان کی شان میں کوئی نازیبا الفاظ کننا (حتیٰ کہ تنگدل اور متعصب کا لفظ بھی) انتہائی شقاوت قلبی ہے۔ بل البتہ امام شافعیؒ کا رتبہ بہت اونچا رہا ہے۔ اور جن طرح باقی آئمہ ثلاثہؒ کی تقلید لاکھوں اور کروڑوں مسلمانوں نے کی ہے۔ انکی تقلید بھی امت محمدیہ کے ایک معتد بہ طائفہ نے کی ہے۔ الغرض تمام فقہاء کرامؒ اس پر متفق ہیں کہ قربانی کے صرف تین دن ہیں۔

پانچ علامہ مار دینی دیکھتے ہیں کہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ تیرہویں تاریخ کو قربانی جائز نہیں ہے مگر ہاں حضرت امام شافعیؒ نے اس کی اجازت دی ہے (الجوہر النقی علی الذنوب) ۱۹۷
اس بحث کو پیش نظر رکھتے ہوئے قریباً قریباً یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ گویا ہر زمانہ اور ہر ملک میں کلمہ پڑھنے والوں کی تخمیناً اسی فیصد یا اس سے بھی زیادہ اکثریت عید کے صرف دو دن بعد تک قربانی کو صحیح سمجھتی رہی ہے۔ مگر افسوس ہے کہ امت محمدیہ کی اکثریت مولانا محمد اسماعیل صاحب کے نزدیک کم فہم، جاہل، متعصب اور تنگدل ہی نہیں بلکہ بلا دلیل بھی ہے اور اگر کوئی دلیل ہے بھی، تو محض آثارِ سماویہ جو بہت زیادہ غرابت پر مشتمل ہیں۔

اور پھر مولانا نے حافظ ابن حجرؒ کی تقلید کرتے ہوئے جمہور کا مسلک اپنا بتلایا ہے۔ لیکن نہ لغوی لحاظ سے جمہور کا یہ مسلک ہو سکتا ہے (کیونکہ لغت میں جمہور کا معنی ہے ہمہ مردم صراح ۱۹۷ سب آدمی) اور نہ تاریخی تحقیقی اور علمی لحاظ سے۔ مگر وہ جمہور کا لفظ اطلاق کرنے سے بھی گریز نہیں کرتے۔ اور آئمہ حدیث کا جملہ بھی کس بے احتیاطی سے بول رہے ہیں۔ مولانا کیا حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ اور حضرت سفیان ثوریؒ وغیرہ اور ان کے جملہ

احمد بن، متبعین ائمہ حدیث نہ تھے، اور کیا یہ سائے مولانا کے جہنما ہیں؟ مولانا نے بھی اپنی جماعت کے بعض حضرات کی طرح کیا ہی تعصب کا مظاہرہ کیا ہے کہ اپنے ہر مسئلے کو جھٹ حدیث کا مسئلہ کہہ دیتے ہیں۔ مگر وہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو۔ اور اخلاف کے ہر مسئلہ کو مامول اور فقیہوں کے مسئلہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ گو اس میں صحیح حدیث ہی کیوں نہ ہو، مگر بائیں ہمہ نہ ان کی دیانت پر حرف آتا ہے۔ اور نہ تنگ دلی اور تعصب ہی ان کے نزدیک پھٹک سکتا ہے۔ (فوا السفا)

بقول مولانا علامہ ترکمانی "تو اپنے مخالفت کو کبھی نہیں بخشے۔ مگر خود مولانا اتنی ہوشم پوشی کے علاوی ہیں کہ ان کو جمہور کا استدلال تک نظر نہیں آتا۔ اور نظر مبارک اس سے چوک جاتی ہے۔

(۱) حافظ ابن رشد قرآن کریم کے جملہ آیات معلومات کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:-

فقیل یوم النحر ویومان بعدہ مشور قولہ بیان کیا گیا ہے کہ اس سے

وہو المشرق (بدا یہ ص ۲۲۲) مرویہ کا دن اور دو دن بعد کے ہیں۔

(۲) امام ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:-

(کریمہ کے بعد صرف دو دن ہی قربانی کے دن ہیں)

وہنا قول عمر و علی و ابن عمر اور یہی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ

وابن عباسؓ والی ہریرۃ والنس قال بعد حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انسؓ

ایام النحر ثلاثۃ عن غیر واحد من اصحاب لائدہ ہے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ قربانی کے صرف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی تین دن ہیں، اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

ان قال، وهو قول مالک والثوری والی کے لیے شمار صحابہؓ سے یہی مروی ہے۔ اور یہی حضرت

ان قال، ایام الاضعی التي اجمع علیہا امام مالکؒ اور امام ثوریؒ کا مسلک ہے۔ امام احمدؒ

ثلاثۃ ایام الی ان قال، ولما ان النبیؐ فرماتے ہیں کہ قربانی کے وہ دن جن پر (ایک گز

صلی اللہ علیہ وسلم ذہبی عن ادخل اجلع واقع ہو چکا ہے صرف تین دن ہیں۔ اور یہی

لحوم الاضاحی فوق ثلاث ولا یجوز الذبح فی وقت لا یجوز ادخار الاضحیۃ الیہ

ام ابن قدامہؒ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن

(معنی ابن قدامہ جلد ۱ ص ۱۱۱) سے قدامہ قربانی کا گوشت ذخیرہ رکھنے کی ممانعت

فرمائی ہے۔ کیونکہ جس وقت تک قربانی کا گوشت

رکھنا درست نہیں، اس وقت قربانی کو ناجی صحیح

نہیں ہے۔

مولانا محمد اسماعیل صاحب کی ستم نظریں دیکھئے کہ جمہور کے وکیل تو اپنے استدلال کی بنیاد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح حدیث پر رکھتے ہیں۔ مگر مولانا فرماتے ہیں کہ یہ لوگ بالکل دلیل ہیں۔ یا محض صحابہؓ کے ایسے آثار پر ان کی دلیل مبنی ہے جو غرابت کا شکار ہیں، تعصب کا خدا بڑا کرے کہ وہ انسان کو صحیح بات کے سمجھنے سے دور رکھتا ہے۔

اہم ابن قدامہؒ نے جس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے۔
 (۱) حضرت علیؓ (بخاری جلد ۲ ص ۸۳۵) (۲) حضرت ابن عمرؓ (بخاری جلد ۲ ص ۸۳۵) (۳) حضرت عائشہؓ (بخاری جلد ۲ ص ۸۳۵) (۴) حضرت عبداللہ بن واقدؓ (مسلم ۲ ص ۱۵۸) (۵) حضرت جابرؓ (مسلم ۲ ص ۱۵۸) (۶) حضرت ابوسفیان الخدریؓ (مسلم ۲ ص ۱۵۸) (۷) حضرت بریدہؓ (مسلم ۲ ص ۱۵۸) (۸) اور حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے مروی ہے۔ ان کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ:-

قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم 'انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص
 من ضحی منکوفلا یصبح بعد تم میں قربانی کو ناجی چاہے۔ تو تیسری رات کے بعد اس
 ثالثہ ولبقی فی بیتہ منہ شیی کے گھر میں قربانی کے گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں
 (بخاری ۲ ص ۱۳۵) (مسلم ۲ ص ۱۵۸) ہونی چاہیئے۔

آپ نے ایک خاص ضرورت کے پیش نظر اس سال قربانی کا گوشت تین دن کے بعد رکھنے کی ممانعت فرمائی تھی۔ اور پھر دوسرے سال فرمایا کہ ہاں تم تین دن کے بعد بھی قربانی کا گوشت اپنے رکھ سکتے ہو۔ (کما هو مصرح فی هذا الحدیث وغیرہ)

اہم ابن قدامہ کا یہ استدلال مبنی بر انصاف ہے۔ اگر قربانی کے چار دن ہوتے جیسا کہ مولانا کا خیال ہے۔ تو حدیث میں یوں ذکر آتا کہ قربانی کا گوشت چار دن کے بعد رکھنا جائز نہیں ہے۔

لیکن اس حدیث (بلکہ کسی بھی صحیح حدیث) میں چار دن کا ذکر تک نہیں۔ صرف ثلاثۃ ایام۔
 تین دن کا ذکر آیا ہے۔ اگر واقعی پوچھتے دن قربانی جائز ہوتی تو یقیناً جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم ہرگز یہ نہ فرماتے کہ چوتھے دن کی صبح تمہارے گھر میں قربانی کے گوشت کی ایک بوٹی بھی
 بھی نہ ہونی چاہیے۔ کیونکہ وہاں تو سیر دن بلکہ سب دنوں کے لحاظ سے گوشت ہوگا۔ ہاں اگر کسی صحیح حدیث
 سے چار دن کی صراحت اس کے بعد ثابت ہو جائے یا مولانا یہ ثابت کر دیں کہ مخالفت صرف
 ایک بوٹی (شیئی) کی ہے۔ زیادہ کی نہیں۔ یا پوچھتے دن قربانی تو جائز ہے۔ لیکن قربانی کا گوشت
 استعمال کرنے کی بلکہ گھر میں رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ یا پوچھتے دن کی قربانی کا گوشت بھاپ
 بن کر اڑ جائے۔ تو شاید مولانا کی بات قابلِ توجہ ہو سکے مگر یقین کیجئے کہ ان تمام امور کا
 جواب صرف نفی میں ہوگا۔

ہمور کا یہ استدلال نہایت صحیح اور غیر متنبہ ہے۔ اگر اس پر سچی قسم کا اور قدرے معقول نما
 اعتراض واقع ہو سکتا ہے۔ تو وہ ہے جو حافظ ابن القیمؒ نے (زاد المعاد ص ۲۷۱ میں) وارد
 کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ قربانی کرنے والے کو تین دن
 سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنا درست نہیں ہے۔ لیکن اس سے یہ کیسے ثابت ہوتا ہے۔ کہ
 قربانی کے دن ہی تین ہیں۔ کیونکہ اگر کسی شخص نے اپنی قربانی کو تیسرے دن تک مؤخر کیا۔ اور تیسرے
 دن تک گوشت رکھنا جائز ہوگا۔ لہذا یہ دن قربانی کے کیسے ہو سکے ہیں؟

لیکن حافظ ابن القیمؒ کا یہ اعتراض صرف تاویل بعید یا محض مخالفت ہے۔
 اولاً اس لیے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن یہ خطبہ اور تقریر
 ارشاد فرمائی تھی۔ کیونکہ سنن ابی نعیم (جلد ۹ ص ۱۹۱) میں یوم النحر کے الفاظ موجود ہیں۔ اور
 بخاری و مسلم وغیرہ میں تصریح ہے کہ عام قربانی سے متعلق آپؐ عید کے دن خطاب فرمایا تھا۔
 اس لیے تین دنوں کی ابتداء جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ والے دن سے شروع
 ہوگی۔ نہ کہ تیسرے دن سے، ادیکھے مولانا یہ صریح نص تسلیم کرتے ہیں یا حافظ ابن القیمؒ کا قیاس؟
 شاید مولانا کو پہنچے یہ الفاظ بھی یاد ہوں گے کہ۔ مگر تنگدل اور متعصب کے لیے نسوس

بھی کفایت نہیں کر سکتے (بلفظ)

ثانیاً جو عبادت مخصوص ایام کے ساتھ متعلق ہو۔ اس میں تحدید شرعی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس میں تحدید حقیقی ہو نہ کہ اضافی۔ جیسا کہ حافظ ابن القیمؒ کو دھوکہ ہوا ہے۔ لہذا تین دن عید کے دن سے شروع ہوں گے۔ نہ کہ تیسرے دن سے۔

ثالثاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس قافلہ کی رعایت کے لیے تین دن سے زاد قربانی کا گوشت رکھنا ممنوع ٹھہرایا تھا۔ یہ رعایت تحدید حقیقی کے زیادہ مناسب ہے نہ کہ تحدید اضافی کے۔ کیونکہ اگر قربانی کے چار دن ہوتے، اور قربانی کے آخری دن کے بعد تین دن تک گوشت رکھنا درست ہوتا۔ تو اس لحاظ سے مجموعی طور پر سات دن تک قربانی کا گوشت رکھنا ثابت ہوا۔ اور جس غرض کے لیے آپؐ نے پابندی عائد کی تھی۔ وہ حاصل نہ ہوتی۔ کیونکہ اس کے بعد صرف معمولی مقدار میں گوشت بچ سکتا ہے۔

رابعاً ائمہ ثلاثہ اور اکثر ائمہ نے جب تین دن سے دسویں، گیارہویں اور بارہویں تاریخیں ہی سمجھی ہیں۔ تو ان کے مقابلہ میں حافظ ابن القیمؒ کا قیاس اور تاویل کون سکتا ہے؟ جب ان تین دنوں پر امت کی اکثریت کا ایک گونہ اجماع ہو چکا ہے۔ اور یہ ناممکن ہے کہ صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، اور ائمہ ثلاثہؓ اور اکثر ائمہ قرآن بعد قرن ایسی کھلی غلطی کے مرتکب ہوئے ہوں؟ الغرض جمہور کا استدلال بالکل بے اعتبار ہے۔

راہ مولانا کا یہ نقل کمرہ تا کہ علامہ ترکمانیؒ کہتے ہیں، کہ اس باب میں کوئی مرفوع روایت نہیں ہے، تو یہ باطل ہے۔

اولاً جن الفاظ سے علامہؒ نے نفی کی ہے۔ ان کی نفی سے مطلقاً نفی کیسے لازم آئی؟ وثانیاً اگر ان کو مرفوع روایت معلوم نہیں، تو اس سے علم بالعدم کیسے لازم آیا؟ نواب صاحبؒ لکھتے ہیں کہ

”وعدم علم او علم بعدم نیست“ (بیدور الہلہ ص ۳۹)

ثالثاً امام ابن قدامہؒ کے حوالہ سے صحیح اور مرفوع حدیث پہلے عرض کی جا چکی ہے۔

مولانا مبارک پورٹی صاحبؒ لکھتے ہیں کہ:-

فقول هؤلاء العارفين مقدم علی ان جاننے والوں کی بات نہ جاننے والوں پر
من لم یعرف (ایکار المذنب ص ۱۲۸) مقدم ہے۔

اب آپ صحابہ کرامؓ کے بعض آثار بھی سن لیجئے۔

اشرح حضرت عبد اللہ بن عمرؓ

حضرت امام مالکؒ نافعؓ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن
عمرؓ نے فرمایا کہ

الاضحیٰ یومان بعد یوم الاضحیٰ کہ قربانی عید کے دن کے بعد صرف دو دن
(موطا امام مالک ص ۱۱۸) تک ہو سکتی ہے۔

یہ روایت موطا امام مالک کی ہے۔ جو کتب حدیث کے طبقہ اولیٰ کی مرکزی کتابیں
اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

اشرح حضرت النس بن مالکؓ

ابن ابی شیبہؒ و کعبؓ سے روایت کرتے ہیں وہ شعبہؓ سے اور وہ قتادہؓ سے اور وہ
حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ:-

الاضحیٰ یوم النحر و یومان بعدہ کہ قربان کے دن عید کے بعد صرف دو دن
(محلّی ابن حزم جلد ۳ ص ۳۰۷ و صحیح ابن حزم جلد ۱ ص ۱۰۷) ہیں۔ علامہ ابن حزمؒ لکھتے ہیں کہ ان کے بعد بالکل صحیح ہے
اشرح حضرت عبد اللہ بن عباسؓ

وہ فرماتے ہیں

الاضحیٰ یومان بعد یوم النحر کہ عید کے بعد قربانی کے صرف دو دن ہیں
(المجوہز النقی جلد ۲ ص ۱۹۲)

علامہ مارینیؒ لکھتے ہیں کہ اس کی سند جید اور عمدہ ہے۔

اور علامہ علیؒ لکھتے ہیں:

مسندہ جیدہ کہ اس کی سند جیدہ اور محمد ص (معدۃ القاری جلد ۱۰ ص ۱۰۰)
 مولانا محمد اسماعیل صاحب نے جو یہ تحریر فرمایا ہے کہ علامہ طحاویؒ کا ارشاد کہ ابن عباسؓ
 کے قول کی سند جیدہ ہے۔ یہ بھی محض تسکین قلب کا سامان ہے (بلفظہم) تو یہ خالص سنیہ نوری
 پر محمول ہے۔ اور بلا وجہ اور بلا سبب محض تعصب کی بنا پر انہوں نے اس پر کلام اور جرح کر کے
 اپنے اور اپنی جماعت کے حضرات کے لیے عارضی تسکین کا سامان مہیا کیا ہے ورنہ اس کی
 سند بالکل جیدہ ہے۔

مولانا! سنہ پر بلا کسی تحت کے کلام اور جرح کون سنتا ہے؟
 امام طحاویؒ، علامہ ماریسیؒ اور امام بدر الدین علیؒ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔
 مولانا! کیا آپ کے اُن کو بخش دیا ہے؟ شاید مولانا کی روش عجیب نہ ہو۔ باقی حضرت ابن عباسؓ
 سے نفع و طرق اور مختلف اسانید سے یہ اثر مروی ہے۔ ان میں بہت سے ضعیف بھی ہیں۔
 لیکن ان کے ضعف کے اس جید سند والے اثر کا ضعف لازم نہیں آتا۔
 اگر علامہ ابن حزمؒ وغیرہ نے ان کے کسی اثر پر کلام کیا ہے تو اس سے یہ کیسے لازم
 آیا کہ ان کی صحیح سند بھی ضعیف ہو جائے؟
 ایں کار از تو اید و مرداں چنین کند

اشرحضتی ابوہریرہؓ

ابن ابی شیبہؒ کہتے ہیں کہ ہم سے زید بن جابرؓ نے بیان کیا۔ وہ معاویہ بن صلیحؓ سے روایت
 کرتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابوہریرہؓ نے بیان کیا وہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے حضرت
 ابوہریرہؓ سے سنا۔ انہوں نے فرمایا۔

الا ضعی ثلاثۃ اقام (محلّی ابن حزم) کہ قربانی کے صرف تین دن ہیں۔

جلد ۳ ص ۱۰۰

علامہ ابن حزمؒ نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ معاویہ بن صلیحؓ قوی نہیں اور ابوہریرہؓ
 مجہول ہے۔ لیکن ان کا یہ اعتراض مردود ہے۔ اس لیے کہ معاویہ بن صلیحؓ ثقہ ہیں۔

(ریندادی جلد ۱۱ ص ۴۲۸)

علامہ ذہبیؒ ان کو الامام اور الفقیہہ لکھتے ہیں (تذکرہ ۱ ص ۱۶۶)
امام احمد ان کو ثقہ کہتے ہیں، ابن عدی ان کو علم کا ظرف اور من الصدق
(سچائی کی گمان) لکھتے ہیں (ایضاً)

ابوزر عہ ان کو ثقہ کہتے ہیں (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۲۰۹)
امام حاکم اور علامہ ذہبیؒ ان کی سند کی ایک موقع پر صحیح سے تصحیح کرتے ہیں۔
(متدرک ۴ ص ۸۷)

اور علامہ ذہبیؒ ایک موقع پر ان کی سند کو اسنادہ حسن (تذکرہ جلد ۱ ص ۲۵۲) اور
دوسرے موقع پر صالح الاسناد کہتے ہیں (تذکرہ جلد ۱ ص ۲۵۲)

امام جلال الدین سیوطیؒ، زید بن الحباب حدثنہ معاویہ بن صالح حدثنہ ابو
مریہ الانصاری عن ابی ہریرۃ کی ایک پوری سند کو اسنادہ صحیح سے تعبیر کرتے ہیں۔
(تاریخ الخلفاء ص ۷)

اور ابومریم بھی مجہول نہیں ہیں۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ
معروف عندنا ہمارے نزدیک وہ معروف اور مشہور ہیں۔ اور نیز فرماتے ہیں کہ
ہم حص ان کی تعریف کرتے تھے، اور امام عجمیؒ کہتے ہیں کہ ابومریم۔ مولیٰ ابی ہریرۃ ثقہ۔
ابومریمؒ، ابوہریرۃ کے خادم تھے۔ اور ثقہ ہیں (تذیب التذیب جلد ۱ ص ۲۲۲) لہذا
ان کی جہالت کا دعویٰ بھی باطل ہے۔ اس کے علاوہ متعدد صحابہ کرام مثلاً حضرت عمرؓ اور
حضرت علیؓ وغیرہ سے اسی مضمون کی روایتیں ہیں جو ان کی تائید میں شاہد اور اعتبار کے طور پر
پیش کی جاسکتی ہیں۔

ربا مولانا کا یہ نقل کرنا کہ علامہ زلیعیؒ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ
کے آثار کو غریب جہاں کہہ رہے ہیں۔ تو یہ اپنے مقام پر بالکل صحیح ہے، کیونکہ صاحب ہایہ نے
ان کے آثار ان الفاظ سے نقل کئے ہیں۔

ایام النحول ثلاثہ افضلہا اولہا۔ تو بلا شک یہ الفاظ غریبہ کا مصداق ہیں۔ اور جو الفاظ ان سے ہم نے نقل کئے ہیں وہ بآسانید صحیحہ مروی ہیں۔ جیسا کہ ہم نقل کر چکے ہیں۔

علاوہ ازیں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے آثار کے غریبہ ہونے سے یہ کیسے لازم آیا۔ کہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ کے آثار بھی غریب ہوں۔ الحاصل محترم مولانا محمد اسماعیل صاحب کا یہ فرمانا۔ کہ جمہور کے نزدیک قربانی چار دن تک صحیح ہے۔ آئمہ حدیث کا یہ مسلک ہے۔ اور فریق ثانی بے دلیل ہیں۔ ان کے مسلک کی بنیاد آثار صحابہ پر ہے۔ اور ان میں بھی غرابت ہے۔ اور اکثر امت کو باطل، کلم علم، متعصب اور بددیانت اور سنگدل وغیرہ کہنا۔ اور بلا کسی صحیح دلیل کے اپنے مسلک کو راجح ٹھہرانا ظلمات بعضہا فوق بعض کا خارجی اور اصلی مصداق ہے۔ رہا مولانا صاحب کا استدلال تو وہ اقرار کرتے ہیں۔ کہ حضرت جبر بن مطعم کی حدیث کے جملہ طرق میں کچھ نہ کچھ غرائض ضرور ہے۔۔۔

- حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ یہ منقطع ہے فیہ القطع (رزاد المعاد جلد ۱ ص ۲۴۵)

قامی شد کافی فرماتے ہیں کہ ابن حبان نے اپنے صحیح میں اس کو موصول روایت کیا ہے۔

(ذیل الاوطار جلد ۵ ص ۱۲۳) لیکن یہ قاضی صاحب کا وہم ہے کیونکہ علامہ زبیدیؒ نے یہ روایت بحوالہ صحیح ابن حبان نوع ۲۳۷ وجہ ذکر کی ہے۔ (نصب الرأیہ جلد ۲ ص ۲۱۱ و جلد ۴ ص ۲۱۱ اور دوزل جگہوں میں سندیوں سے عبد الرحمن بن ابی حسین عن جبیر بن مطعم۔ اور دوزل جگہ تصریح کی ہے کہ ابن ابی حسین کی لطافت جبیر بن مطعم سے ثابت نہیں ہے اور مولانا شمس الحق صاحب تعلیق المغنی جلد ۲ ص ۵۴۴ میں بحوالہ زبیدیؒ ابن حبان سے یہی ناگزیر نقل کی ہے، لہذا روایت بہر حال منقطع ہے اور ابن حبان بڑے متقابل ہیں اس لیے کسی حدیث کا ان کے صحیح میں ہونا صحت کی دلیل نہیں ہے، امام داؤد قطنیؒ جلد ۲ ص ۵۴۴) اور امام بیہقیؒ نے (سنن الکبریٰ جلد ۹ ص ۲۶۶) میں نافع بن جبیر عن جبیر بن مطعم الخ اور عبد بن دینار عن جبیر بن مطعم الخ سے لے موصول قرار دینے کی سعی کی ہے لیکن پہلی سند میں سوید بن عبد العزیز اور سلیمان بن

بن موسیٰ دونوں ہیں اور دوسری میں عمرو بن ابی سلمہ اور سلیمان بن موسیٰ ہیں، امام ابو حاتم فرماتے ہیں کہ محمد بن ابی حاتم کی حدیث میں بعض اضطراب ہوتا ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ عندہ مناکب اور امام نسائی فرماتے ہیں کہ لیس بالقوی فی الحدیث اور امام ابن عدی کہتے ہیں کہ وہ ایسی روایات میں متفق ہیں جن میں ان کا اور کوئی ساتھی متابع نہیں ہے (محصلہ تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۲۴۷) الغرض حافظ ابن القیم کا یہ ارشاد بالکل بجا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ اور مولانا کا استدلال بھی اس حدیث پر نہیں ہے، بلکہ حدیث تو صرف مؤیدہ ہے۔ اس لیے ہمیں اس حدیث پر کلام اور جرح کرنے پر زور صرف کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ البتہ مولانا نے فتح الباری کے حوالہ سے جو یہ نقل کیا ہے۔ کہ دارقطنی ص ۵۹۲ نے اس حدیث کو موصول بیان کیا ہے، وعدائہ، ثقات۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ دارقطنی کی پہلی سند میں سوید بن عبد العزیز واقع ہے۔ امام احمد اس کو مترک الحدیث کہتے ہیں۔

امام ابن محیین اس کو لیس بشی کہتے ہیں۔

امام ابن سعد کہتے ہیں کہ اس نے منکر روایتیں بیان کی ہیں۔

امام بخاری فرماتے ہیں کہ

اس کی احادیث میں منکر روایتیں موجود ہیں۔ اور نیز فرمایا کہ فیہ نظر لا یجتمیٰ اس میں کلام ہے۔ اور یہ اس قابل نہیں کہ اس سے روایت لی جاسکے۔

امام نسائی اس کو لیس بشی، اور یعقوب بن سفیان اس کو ضعیف الحدیث کہتے ہیں۔

ابو حاتم اس کو لیس الحدیث کہتے ہیں۔ اسی طرح محدث و حیح، امام ترمذی، ابو احمد الحاکم، خطابی، ابوبکر البزار، اور ابن حبان وغیرہ تمام اس کی تضعیف کرتے ہیں (دیکھئے تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۲۴۷)

اور دارقطنی کی دوسری سند میں عمر بن ابی سلمہ واقع ہے۔

امام ابن محیین کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے۔

الرحمۃ کہتے ہیں کہ ان کی حدیثیں لکھی تو جاسکتی ہیں۔ لیکن ان سے استدلال و احتجاج
میں نہیں ہے۔

محدث عقیل کہتے ہیں کہ ان کی حدیث میں وہم ہوتا ہے۔

امام ساجی کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ اس نے زہیر سے باطل روایتیں نقل کی ہیں۔ (متذیب التذیب

جلد ۸ ص ۴۴۴)

شاید یہی وجہ ہے کہ مولانا باوجود اس کے کہ حافظ ابن حجر و دائرۃ الثقات لکھتے ہیں مطمئن
نہیں ہیں۔ اور اپنے استدلال میں اس کو پیش کرنے سے گریز کرتے ہیں۔

مولانا نے حافظ ابن القیم کے حوالہ سے اسامہ بن زید عن عطارد عن ابیہ الخدیجی حدیث
کا تذکرہ بھی فرمایا ہے اور پھر یہ بھی نقل کیا ہے کہ امام یعقوب بن سفیان کا بیان ہے کہ اسامہ اہل
مدینہ کے نزدیک ثقہ اور مامون تھے۔

لیکن یہ بھی مولانا کا اور حافظ ابن القیم کا وہم ہے۔ کیونکہ امام احمد فرماتے ہیں کہ۔
امام یحییٰ بن سعید القطان امام ابیہ بن الجرح والتعذیل نے بالآخر ان کی روایتوں کو ترک
کر دیا تھا۔

امام اثرہ کا بیان ہے کہ امام احمد نے ان کو لیس بیسی کہا ہے۔

اور امام الرحمۃ کہتے ہیں کہ ان کی حدیثیں لکھی تو جاسکتی ہے لیکن احتجاج اور استدلال
میں پیش نہیں کی جاسکتی۔

امام نسائی نے ان کو لیس بالقوی کہتے ہیں۔

امام ابن معین کا بیان ہے کہ اس سے سنکر روایتیں مروی ہیں۔

امام دارقطنی کہتے ہیں کہ امام یحییٰ بن سعید نے جب اس سے عن عطارد عن ابیہ الخدیجی یہ
مرفوع روایت سنی کہ ایام منیٰ کے ایام منہج تمام ایام منیٰ میں قربانی ہو سکتی ہے (تذکرہ فرمایا۔
ترمذی گواہ بن جاؤ کہ میں نے اسامہ بن زید کی حدیث کو بالکل ترک کر دیا ہے۔

امام داؤد قطنی کہتے ہیں کہ یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اس کی حدیث ترک کر دی ہے
(تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۲۹۰)

تعب ہے کہ امام یحییٰ بن سعید القطانؒ اور امام بخاریؒ جیسے امام اس کو اس حدیث کی وجہ سے مطلقاً قابل ترک سمجھتے ہیں۔ اور مولانا محمد اسماعیل صاحب حافظ ابن القیمؒ کی تقلید کرتے ہوئے اس سے استدلال کرتے ہیں۔ (دفعوا اسفاً)

باقی مولانا نے حضرت امام شافعیؒ اور حافظ ابن القیمؒ کی عبارتوں سے جو قدر مشترک قیاس کیا ہے کہ ایام منیٰ میں تشاہر ہے۔ یہ بھی ان کا مغالعہ ہے۔ کیونکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور صحابہ کرامؓ کی اکثریت نے، اور جمہور اہل اسلام نے تیسرے دن کو دو دنوں سے الگ کر دیا ہے۔ اور یہ ایک بہت بڑا قرینہ ہے۔

نیز اسخات کا یہ مسلک ہے کہ اگر کسی وجہ سے عید کے دن غمازہ ادا کی جائے۔ تو دوسرا اور تیسرے دن ادا ہو سکتی ہے مگر چوتھے دن صحیح نہیں ہے۔ (رد المحتار جلد ۱ ص ۱۵۴ و خانہ جلد ۱ ص ۵۵)

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا یہ مسلک ہے کہ چوتھے دن ہجرات کی رمی سوار ہو کر کی جائے۔ یا بالکل ترک کر دی جائے۔ تو بھی صحیح ہے۔ مگر پہلے دو دنوں میں سوار ہو کر رمی کرنا اخلاص سنت ہے۔ اور ترک کرنا بھی درست نہیں ہے۔ نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۹۱ اس سے صاف ظہور معلوم ہوا کہ عید کے بعد تیسرے دن کا تشاہر عید کے بعد دو دنوں سے ہر ہر حکم پر ثابت نہیں ہے۔ بلکہ قرآن کریم میں مَن لَّعَجَلُ فِي يَوْمٍ كَانَ إِشْرَافُهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ تَسْتَعْتِزْ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ كَاذِبًا وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَعْدِ ۚ وَهُوَ يُجْزَىٰ ۖ فَهُوَ يَكْفَىٰ عَذَابَ ثُلُثِ النَّاسِ (سورہ ابراہیم ص ۲۵) اور حدیث صحیحہ (بخاری جلد ۲ ص ۲۸۵) وغیرہ میں بھی یہ متعون مردی ہے جس سے یہ بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ چوتھا دن ایام منیٰ کے پہلے دو دنوں سے آئمہ اسلام کے نزدیک بعض احکام میں مشابہ نہیں ہے اور قرآنی کے مسئلہ میں تو کسی طرح بھی مشابہ نہیں ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح حدیث نے تیسرے دن کو پہلے دو دنوں سے الگ کر دیا ہے۔

اسی طرح بعض ائمہ کے نزدیک ایام تشریق کی تکیرات میں بھی کچھ اختلاف ہے۔ اور
 ۱۱ صاحب سے یہ مسئلہ بھی مخفی نہ ہوگا۔ اندر میں حالات ایام منی کی آپس میں کئی مشابہت اور مشابہت
 تو یقیناً مفقود ہے اور بعض احکام میں مشابہت ان کو چندال مفید نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ مخفی نہیں ہے
 اس لیے ایام منی میں مکمل مشابہت کا دعویٰ کرنا، پھر اس پر قربانی کا مسئلہ قیاس کرنا۔ بند الفاسد
 خط الفاسد ہے۔ تعجب ہے کہ ایک طرف مولانا حضرت جبریل بن مطعم کی روایت کو اپنے استدلال
 کی بنیاد قرار نہیں دیتے اور دوسری طرف ایام منی میں مشابہت پیدا کرنے میں حالانکہ خود ان کے
 اقرار سے ایام منی کی روایت کمزور ہے۔ لہذا ایام منی کا جھجکاڑا ہی خارج از بحث ہے۔ اور
 اگر بالفرض صحیح بھی ہو تو باب تعین مدد نہیں ہے بایں طور کہ عید کے بعد دو دنوں کو ایام
 سے تعبیر کیا گیا۔

باوجودیکہ اس مسئلہ میں ائمہ بخارا کا مسلک صحیح حدیث پر مبنی ہے اور اکثر امت کا اسی
 پر عمل رہا ہے۔ اور اب بھی ہے۔ مگر بایں ہمہ فریق ثانی کے حق میں کہ فہم متعصب تنگ دل
 اور بددیانت وغیرہ کے الفاظ کی نسبت کرنا انتہائی گستاخی اور بے ادبی سمجھتے ہیں۔ کس موافق
 ہم حضرت امام شافعیؒ کو اور ان کے مقلدین کہہ لفظ کہہ سکتے ہیں یہ حوصلہ تو غیر مقلدین حضرت
 کو حاصل ہے کہ اپنے مخالف کو سب کچھ کہہ سکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہمیں محدثین کرامؒ اور فقہائے عظامؒ کی صحیح محبت عطا فرمائے۔ اور ان کے
 حق میں بے ادبی اور گستاخی سے محفوظ رکھے۔

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا (الآیۃ)

اگر مولانا موصوف فریق ثانی کے حق میں ایسے سنگین الفاظ استعمال نہ کرتے تو شاید یہ مضمون
 لکھنے کی نوبت ہی نہ آتی۔

جمہور کا مسلک بالکل بے غیار ہے۔ جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں۔ معذرا اگر طرز استدلال
 میں کوئی خامی نظر آئے۔ تو وہ اس ہتیر کی ہوگی۔ نہ کہ جمہور کی۔ کیونکہ

میرے ساقی نے عطا کی ہے تے بے درد و دعا
 رنگ جو کچھ دیکھتے ہو، میرے پیلے کا ہے
 وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد
 وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین

ابوالزاہد محمد سرفراز خان صفدر
 خطیب جامع لکھنؤ ضلع گوہر انوالہ

۱۳ ربیع الاول ۱۳۷۴ھ
 ۹ نومبر ۱۹۵۴ء

تقریظ متعلقہ کتاب ہذا
از

حضرت مولانا احمد علی صاحب (شیرانوالہ گیٹ لاہور)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى
أَمَّا بَعْدُ

حضرت مولانا محمد سرور از خال صاحب کا رسالہ ”مسئلہ قربانی“ میں نے متعدد مقامات سے بغور دیکھا ہے۔ الحمد للہ مولانا نے سخنیں حدیث کو جو ہر جگہ قربانی کرنے کے مخالف ہیں۔ محققانہ اور منصفانہ ایسے مسکت اور دندان شکن جوابات دیے ہیں۔ اگر مسخ نہیں ہو گئے، اور وہ فزہ بہر بھی ان میں نورِ فطرت باقی ہے۔ تو انہیں اپنا فیصلہ واپس لینے کے سوا کوئی پیار نہیں ہے۔ دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مولانا کو تادیر سلامت رکھے اور دشمنانِ اسلام جو اسلام پر حملے کر رہے ہیں، ان کی مداخلت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا اللہ العالمین۔

(۲۲ جمادی الاول ۱۳۷۴ھ)

العاض

احقر الانام احمد علی صاحب

ضمیمہ

جمہور اہل اسلام کا یہ اتفاقی عقیدہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے جس فرزند اور نحت جگر کی بحکم پروردگار قربانی کی تھی وہ حضرت اسمعیل علیہ السلام تھے اور یہ بھی تاریخی طور پر ایک بین حقیقت ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں جس بزرگ ہستی کو نبوت و رسالت مرحمت ہوئی وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں لیکن سوا اتفاق سے بعض غیر محقق علماء نے غلط فہمی کی وجہ سے یہ نظریہ قائم کر لیا کہ قربانی بجائے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے حضرت اسحاق علیہ السلام کی ہوئی تھی اور عیسائیوں نے اس نظریہ کو اور اپنی من مانی تحقیق کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور یہ دعویٰ کیا کہ قربانی سچ صحیح حضرت اسحاق علیہ السلام کی ہوئی تھی اور اس طریقہ سے وہ بنی اسرائیل کے لیے یہ فخر و مباہات بھی ثابت کرنے کے درپے ہو گئے کہ یہ شرف بھی بنی اسرائیل کو حاصل ہے کہ قربانی ان کے جدا مجید حضرت اسحاق علیہ السلام کی ہوئی حضرت اسحاق علیہ السلام کا ادب و تعظیم دیگر حضرت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرح تمام مسلمانوں پر از روئے شرع لازم اور ضروری ہے۔ یہ بات محل نزاع سے خارج ہے لیکن دلائل کے رُو سے قربانی حضرت اسمعیل علیہ السلام کی ہوئی ہے نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی اس سلسلہ میں متعدد علماء حق نے دلائل و براہین کے ساتھ یہ بات واضح کی ہے ہم اس مقام پر صرف دو اقتباس عرض کرتے ہیں غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب ریشہ الاسلام پاکستان (المتوفی ۱۳۶۹ھ)

قرآن کریم (سودۃ والقصص ۲۵) فَبَشِّرْهُ بِأَنَّكَ يُعْلِمُ حَلِيمٌ، کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیمؑ نے اولاد کی دعا مانگی اور خدا نے قبول کی اور وہی لڑکا قربانی کے لیے پیش کیا گیا۔ موجودہ تورات سے ثابت ہے کہ جو لڑکا حضرت ابراہیمؑ کی دعا سے پیدا ہوا وہ حضرت اسمعیلؑ ہیں، اور اسی لیے ان کا نام اسمعیل رکھا گیا کیونکہ اسمعیل دو لفظوں سے مرکب ہے سمع اور ایل سمع کے معنی سننے اور ایل کے معنی خدا کے ہیں یعنی خدا نے حضرت ابراہیمؑ کی دعا سن لی۔ تورات میں ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا کہ اسمعیلؑ کے بارے میں میں نے تیری سن

لی اس بنا پر آیت حاضرہ میں جس کا ذکر ہے وہ حضرت اسمعیلؑ ہیں حضرت اسحاقؑ نہیں اور ویسے بھی ذبیحہ وغیرہ کا قصہ ختم کرنے کے بعد حضرت اسحاقؑ کی بشارت کا جہاں ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے وَبَشِّرْنَا بِاِسْحَاقَ بْنِكَ الْوَاحِدِ عَلٰی فِئْتِنَاۤءٍ لِّغُلَامٍ حَلِیْسٍ مِّنْ اَنْ اَنْ عَلَاوہ کسی دوسرے لڑکے کی بشارت مذکور ہے نیز (حضرت) اسحاقؑ کی بشارت دیتے ہوئے ان کے نبی بنائے جانے کی بھی خوشخبری دی گئی اور سورہ ہود میں ان کے ساتھ ساتھ حضرت یعقوبؑ کا مشرود بھی سنا گیا جو حضرت اسحاقؑ کے بیٹے ہوں گے وَهٰنَ قَدْ اٰتٰ اِسْحٰقَ یَعْقُوْبَ (ہود رکوع ۷) پھر کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ حضرت اسحاقؑ ذبیحہ ہوں گے یا نبی بنائے جانے اور اولاد عطا کیے جانے سے پیشتر ہی ذبیحہ کر دیے جائیں لامحالہ ماننا پڑے گا کہ ذبیحہ اللہ حضرت اسمعیلؑ ہیں جن کے متعلق بشارت ولادت کے وقت نہ نبوت عطا فرمانے کا وعدہ ہوا نہ اولاد دینے کے جانے کا یہی وجہ ہے کہ قربانی کی یادگار اور اس کی متعلقہ رسوم نبی اسمعیلؑ میں برابر بطور وراثت منتقل ہوتی چلی آئیں اور آج بھی حضرت اسمعیلؑ کی روحانی اولاد ہی (جنہیں مٹکان کہتے ہیں) ان مقدس یادگاروں کی حامل ہے موجودہ قرأت میں تصریح ہے کہ قربانی کا مقام مورہ یا مریا تھا، یہود و نصاریٰ نے اس مقام کا پتہ بتلانے میں بہت ہی دوران کاراحتمالات سے کام لیا ہے حالانکہ سنیت ہی اقرب اور بے تکلف بات یہ ہے کہ یہ مقام مروہ ہو جو کعبہ کے سلسلے بالکل نزدیک واقع ہے اور جہاں محی بین الصفا والمروہ ختم کر کے معتمرین حلال ہوتے ہیں اور ممکن ہے مَعْدَةُ النَّحْيِ میں اسی کی طرف بیمار ہو، موطا امام مالک کی ایک روایت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مروہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ قربانگاہ یہ ہے غالباً وہ اسی ابراہیمؑ و اسمعیلؑ کی قربان گاہ کی طرف اشارہ ہو گا۔ ورنہ آپ کے زمانہ میں لوگ عموماً مکہ سے تین میل مریٰ میں قربانی کرتے تھے۔ جیسے آج تک کی جاتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیمؑ کا اصل قربان گاہ مروہ تھا اور حجاج اور ذبیحہ کی کثرت دیکھ کر مریٰ تک وسعت دے دی گئی قرآن کریم میں بھی هٰذَا بِاِلَیْهِ الْحُكْبَةُ اور ثُمَّ جَعَلْنَاكَ اِلٰی الْبَيْتِ الْعَتِیقِ فرمایا ہے جس سے کعبہ کا قرب ظاہر ہوتا ہے واللہ اعلم بہر حال قرآن و آثار یہی بتلاتے ہیں کہ ذبیحہ اللہ وہ ہی اسمعیلؑ تھے جو مکہ میں آکر رہے اور وہیں

اُن کی اصل بحیل قرأت میں یہ بھی تصریح ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو اوتے اور محبوب بیٹے کے ذبح کا حکم دیا گیا تھا اور یہ سب سے پہلے حضرت اسماعیلؑ، حضرت اسماعیلؑ کے عمر میں بڑے ہیں پھر حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام کی موجودگی میں اکوٹے کیے ہو سکتے ہیں؟ اور (تفسیر قرآن ۵۸۳ و ۵۸۴) (۲۱) شمس العلماء حضرت مولانا شبلی نعمانیؒ (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے ذبح کے بارے میں خاص بحث کی ہے اور متعدد قرائن اور ثبوت اس امر پر پیش کیے ہیں کہ ذبح حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام تھے۔ ان میں ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ۔

جو اولاد خدا کو نذر کر دی جاتی تھی اُس کو باپ کا ترکہ نہیں ملتا تھا، تورۃ میں ہے تب خدا نے لاویؑ کی اولاد کو اس لیے مخصوص کر لیا کہ خدا کے عہد کا تابوت اٹھائے اور تاکہ خدا کے آگے کھڑا ہوتا کہ وہ خدا کی خدمت کریں اور اس کے نام سے آج تک برکت لیں۔ یہی وجہ ہے کہ لاویوں کو اپنے بھائیوں کے ساتھ کوئی حصہ اور ترکہ نہیں ملا کیوں کہ ان کا حصہ خدا ہے (تورۃ اصحاح ۱۰ آیت ۹، ۸) (سیرت النبی علیہ الصلوٰۃ) حضرت اسماعیلؑ کو حضرت ابراہیمؑ نے اپنا تمام ترکہ دیا بخلات اس کے حضرت اسماعیلؑ اور ان کی والدہ کو صرف پانی کی ایک مشک کے عوض نصیب کیا یہ اس بات کا قطعی قرینہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسماعیلؑ کو قربانی یعنی معبود پر نظر نہیں چڑھایا تھا (جلد ۱ ص ۱۲) غرضیکہ یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہے کہ قربانی حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام کی ہوئی تھی نہ کہ حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام کی اور یہی جمہور اہل اسلام کا محقق نظریہ ہے اور اسی پر اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو قائم و دائم رکھے آمین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ

سیفِ یزدانی

جواب

ایا حرقہ ربانی

باجازت حضرت مولانا

محمد عبد القیوم صاحب مدرس مدرسہ نصر العلوم متصل گھنٹہ گھر گوہر النوالہ

ناشر

مکتبہ صفائیہ نندو مدرسہ نصر العلوم گوہر النوالہ

عرض حال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى أَمَّا بَعْدُ

غالباً ۴ محرم ۱۳۷۲ھ کو اخبار الاعتصام ص ۱۱ میں حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب خطیب جامع المحدث گوہر الزوالہ کا قربانی سے متعلق ایک مضمون شائع ہوا تھا جس کا محور اور اصل مقصد یہ تھا کہ عید کے بعد کتنے دن قربانی درست ہے، تقریباً سات قول انہوں نے اس مسئلہ میں نقل کئے تھے۔ ان میں سے ایک قول یہ تھا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک صرف تین دن تک قربانی ہو سکتی ہے۔ ایک دن عید کا اور دو دن بعد کے۔ حضرت امام شافعیؒ اور بعض دیگر ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کے دن عید کے بعد تین ہیں، اس کے بعد مولانا نے اپنے مسلک کو ترجیح دی اور ان کو اس کا حق تھا مگر انہوں نے دوسرے گروہ کے حق میں الے الفاظ استعمال کئے جو ان کی شان کے مناسب نہیں تھے، بلکہ مولانا محمد اسماعیل صاحب سے ادنا اتعلق رکھنے والا آدمی اس مضمون کو ان الفاظ کے ہوتے ہوئے کبھی حضرت مولانا کی طرف منسوب نہ کرتا۔ اگر مولانا کا نام لکھا ہوا نہ ہوتا۔ اس پر مستزاد یہ کہ مولانا نے بالخصوص علماء احناف پر بہت حملے کئے ہیں۔ ان کے اصل بعض الفاظ ملاحظہ کیجئے۔ اپنے مسلک کو ترجیح دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

کیونکہ باقی مسلک یا تو بالکل بے دلیل ہیں یا ان کی بنیاد محض آثار صحابہؓ پر ہے چنانچہ احناف کے مسلک کا بھی یہی حال ہے اور پھر ان آثار میں غرابت بھی ہے الخ آگے لکھتے ہیں۔

امام شافعیؒ کا مسلک جمہور کا مسلک ہونے کے علاوہ دلیل کے لحاظ سے بھی نسبتاً مضبوط

ہے الخ پھر آگے فرماتے ہیں :-

اور صاحب تعلیق المغنی نے نصب الرأیہ کا اقتباس نقل فرمایا ہے، جس سے جریر بن مطعم کی حدیث کا مقام ظاہر ہو جاتا ہے اور اس سے احاف کا مسلک اور ان کے دلائل کی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔ دیانت دار آدمی کے لیے دونوں مسکوں میں ترجیح کے وجوہ آشکارا ہو جاتے ہیں معاملہ کی تسک پسینچے میں کوئی دشواری نہیں۔ مگر بنگ دل اور متعصب کے لیے انصاف بھی کفایت نہیں کر سکتے۔ پھر اور آگے چل کر تحریر فرمایا۔ بعض کم فہم اور متعصب حضرات سارا زور جریر بن مطعم کی حدیث اور جرح میں صرف کر دیتے ہیں الخ پھر آگے علامہ ترکمانی حنفیؒ کے بارے میں لکھتے ہیں۔ لیکن علامہ ترکمانی کی روش غیبت ہے وہ اپنے مخالف کو کبھی نہیں بخشتے اور نہ ہی کسی کو جائز رعایت دینے کے لیے آمادہ ہوتے ہیں۔ لیکن اپنے مسلک کی تمام کمزوریوں پر پردہ ڈالنے کی کوشش فرماتے ہیں۔

مولانا محمد اسماعیل صاحب کی ان عبارات پر گرفت کرتے ہوئے حضرت العلامة تازی المکرم مولانا محمد سرفراز خاں صاحب صفدر خطیب جامع مسجد گنج شریف ٹنڈی نے ایک رسالہ بنام مسئلہ قربانی لکھا اور اس میں اس کی تصریح کرتے ہوئے کہ، باوجودیکہ اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کا مسلک صحیح حدیث پر مبنی ہے اور اکثر ائمہ کا اسی پر عمل رہا ہے، اور اب بھی ہے۔ مگر ایسے ہمہ قرین نانی نے حق میں کم فہم متعصب تشدد اور بددیانت وغیرہ کے الفاظ کی نسبت کرنا انتہائی گستاخی اور بے ادبی سمجھتے ہیں کس منہ سے ہم حضرت امام شافعیؒ اور ان کے تلامذہ کو یہ لفظ کہتے ہیں مسئلہ قربانی مسئلہ ۱۲ مولانا سرفراز صاحب نے مولانا محمد اسماعیل صاحب سے ذیل کے امور میں اختلاف کیا اور انتہائی سنجیدگی کے ساتھ جواب دیا۔

(۱) مولانا کا احاف کو بے دلیل کتنا خلاف واقع اور بے دلیل ہے کیونکہ ان کے پاس صحیح بخاری اور مسلم شریف وغیرہ کی روایت موجود ہے، اور امام ابن قدامہؒ کی پوری عبارت اس کی تشریح میں نقل کی۔

(۲) قبلہ مولانا کا یہ فرمانا کہ احاف کی بنیاد محض آثار صحابہ پر ہے، یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ ان کی بنیاد مرفوع حدیث پر ہے۔

(۳) مولانا کا یہ ارشاد فرمانا کہ ان آثار میں بھی غزابت ہے، یہ بھی غلط ہے چنانچہ حضرت العلامة استاذی المحکم نے مسئلہ قربانی میں صحابہؓ کے بعض صحیح آثار نقل کئے اور جن آثار صحابہؓ کو علامہ زلیحی نے غریب جدا لکھا تھا اس کی معقول وجہ بھی بتلائی۔

(۴) مولانا نے جو اپنے مسلک کو جمہور کا مسلک کہا ہے یہ بھی غلط ہے، کیونکہ جمہور امت وہ ہے جو صدیوں سے حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمد بن حنبلہؒ کے پیروکار ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ وغیرہ ائمہ اور ان کے مقلدین گرامتہ میں شامل ہیں لیکن جمہور امت اور اکثریت کا مصداق وہ نہیں ہیں۔ امت کی اکثریت اور جمہور دوسری طرف ہیں۔

(۵) مولانا کا باوجود سنجیدہ مزاج اور وسیع المشرب ہونے کے دوسری جانب کے حق میں کم فہم، بددیانت، متعصب اور تنگدل وغیرہ جیسے نامناسب الفاظ کا استعمال یقیناً مناسب اور بہتر اقدام نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ائمہ ثلاثہ اور ان کے مقلدین فقہاء اور محدثین دوسری جانب کو ترجیح دیتے ہیں اور حضرت جبریلؑ کی حدیث پر اصول روایع کے تحت سخت جرح کرتے ہیں۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب کے قاعدہ کے اعتبار سے وہ بددیانت، تنگدل، کم فہم اور متعصب ٹھہرے جیسے وہ الفاظ جس سے حضرت العلامة استاذی المحکم دامت برکاتہم نے دینتہ مولانا محمد اسماعیل صاحب سے اختلاف کیا، اور مسئلہ قربانی لکھا جس کے جواب میں تقریباً ایک سال کے بعد مولانا محمد اسماعیل صاحب کے ایک شاگرد درشید حافظ محمد قاسم صاحب خطیب المحدثین جہلم نے ایک رسالہ شائع کیا جس کا نام ایام قربانی کا جواب مسئلہ قربانی دکھا ہے۔ حضرت العلامة نے اس کا جواب دینا پسند نہ کیا اور نہ ہی ان کو اس کا جواب دینا چاہیے تھا کیونکہ اس میں کوئی علمی اور تحقیقی بات تو تھی نہیں، بلکہ حافظ محمد قاسم صاحب نے دل کی بھڑاس نکالنے کے لیے اس کو سقیانہ الفاظ اور مولوبانہ گالیوں کا پلندہ بنا کر اس قابل بھی نہیں چھوڑا کہ کوئی شریف آدمی اس کو بخوبی پڑھ سکے وہ اس کا جواب کیسے دے سکتا ہے حضرت العلامة کی طرف سے کامل انکار کے بعد دوستوں نے مسلسل اصرار کر کے بندہ کو اس پر مجبور کر دیا کہ ناچیز ہی اس رسالہ

پر کچھ لکھے، حافظ محمد قاسم صاحب کے رسالہ کا بندہ نے مطالعہ کیا۔ اور اصولی طور پر یہ تین ہی نکاتیں اس میں ملیں۔

(۱) حضرت العلامة اسحاقی المکرم کو خوب دل کھول کر گایاں دی ہیں۔

(۲) غلط مبحث کہ بلا وجہ تقلید و تقلیدین اور صاحب ہدایہ پر برس کر اپنی عدم موقع شناسی

کا ثبوت دیا ہے۔

(۳) مسئلہ قربانی کے اصل مبحث سے استدلالی اور تنقیدی طور پر بھی کچھ کہنے کی بیکار اور اللہ مال

کوشش کی ہے، لہذا ہم سہولت کے لیے اس رسالہ کو تین بابوں پر تقسیم کرتے ہیں اور پڑھنے والوں سے اپیل کرتے ہیں کہ وہ ان کا نظر انصاف سے بغور مطالعہ فرمائیں۔

باب اول

اس باب میں حافظ محمد قاسم صاحب نے شکست خوردہ ہزار سئے کی طرح خوب دل کھول کر حضرت العلامة کو گالیاں دی ہیں چنانچہ حضرت العلامة اساذی المکرم کے متعلق لکھتے ہیں ۱۱) یہ قادیانی انداز جو ان کے ہاں کیوں مرغوب ہے ص ۷۷ (۲) یہ اہتمام بازی کا رسوائے عالم طرز کا عمل نہایت گھناؤنا ہے ص ۷۸ (۳) آپ اس افسار اور اخلاق کے بغیر بھی لکھ سکتے تھے بشرطیکہ آپ علمی افلاس کا شکار نہ ہوتے ص ۷۹ (۴) آپ جیسا پچھو ہرین ص ۸۰ (۵) مولوی سرفراز کی کم فہمی ملاحظہ ہو ص ۸۱ (۶) مولوی سرفراز خاں صاحب چراغ پا ہیں ص ۸۲ (۷) کہ آپ کے کم علم اور جاہل ہونے میں کوئی کسر باقی ہے؟ ص ۸۳ (۸) اور ایسے ذوالوجہ مسئلے پر عام مسلمانوں میں منافرت پھیلا دالا آدمی کیا تنگ دل اور کم فہم نہیں ہے؟ ص ۸۴ (۹) چنانچہ اس نازاں شیدہ ذہن کی وجہ سے ان الفاظ کا ہوت پلٹنے آپ کو سمجھا ص ۸۵ (۱۰) اسی مکروہ طرز استدلال سے ص ۸۶ (۱۱) مولوی سرفراز خان صاحب نے اپنی کچ فہمی یا افسار پر دلازی کی بنا پر ص ۸۷ (۱۲) تا اختتام مضمون یہ کو تاہ نظری اپنی جھلک دکھاتی رہی ہے ص ۸۸ (۱۳) اور اپنی کم فہمی کی وجہ سے بنا الفاسد علی الفاسد کے گھٹا ٹوپ اندھیروں میں صراط مستقیم سے جھٹکتے پھرے ص ۸۹ (۱۴) نہ معلوم صراط مستقیم قربانی کے لیے چار دیوے قیدم کرنے میں منحصر ہے یا مولانا محمد امین صاحب پر گرفت نہ کرنے میں دیکھنے کیا ارشاد ہوتا ہے۔ (۱۵) مولوی سرفراز خان صاحب کی کم فہمی ملاحظہ فرمائیے ص ۹۰ (۱۶) آپ نے مکرر مذم کے شعبہ سے بھاپ بنا کر اڑا دیئے ہیں ص ۹۱ (۱۷) ان فی لغیات سے لاعلم شخص جی الیامحی کر سکتا ہے جیسا کہ

کہ مولوی سرفراز صاحب کر رہے ہیں ص ۲۱ (۱۷) لوچر جمہور کا استلال بالکل بے غبار ہے۔ لکھتے ہوئے شرم آتی پابیتے ص ۲۳ (علم و عقل کو کام میں لائیے ص ۲۵ (۱۹) اور ان دواڑوں کی بنا پر آسمان سر پر اٹھا رکھا ہے ص ۲۰ (۲۰) مولوی سرفراز خاں صاحب پھولے نہ سماتے تھے ص ۲۱ (۲۱) مولوی سرفراز خاں صاحب تھی دستد ہونے کے باوجود آگ بگولا ہو گئے ص ۲۲ (۲۲) کیا مغلفات ہی سنا محض و تقاص ص ۲۳ (۲۳) مولوی سرفراز خاں کو انہم شاعری کے مسلک پر عمل کرنے سے کیوں آگ لگ جاتی ہے ص ۲۴ (۲۴) یہ رقیق رکات سے نہیں بلکہ قاف سے (جملے اور بازاری لپیہ لپیہ اختیار کر رہے ہیں وغیرہ وغیرہ ۳۱ صفحات کے رسالہ میں یہ مولویانہ گالیوں کی بھرمار ہے اور اس کا احساس خود حافظ صاحب کو بھی ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

اس کے ساتھ ہمیں یہ بھی اعتراض ہے کہ بعض بعض جگہ پر انداز بیان کچھ سخت ہو گیا ہے (ایام قرآنی ص ۲) شاید کچھ سخت اسی کا نام ہو گا؟

مولانا حافظ محمد قاسم صاحب خدارا فرمائیے کہ یہ گالیاں آپ نے کس سے سیکیں ہیں ان میں آپ کا استاذ کون ہے مولانا محمد اسماعیل صاحب یا کوئی اور جو آپ کا استاذ المکرم ہے اس کا نام بتلائیے کیا آپ کو استاذہ کرام نے آمین بالجہر سینہ پر ہاتھ رکھنے اور پاؤں پھیلانے نماز پڑھنے کی حدیثیں ہی پڑھائی ہیں یا یہ حدیثیں بھی پڑھائی ہیں۔

لیس المؤمن بالطعان ولا
باللعان ولا الفاحش ولا البذي
یعنی مومن نہ تو طعن کرتا ہے اور نہ لعن اور نہ
فحش کلامی کرتا ہے اور نہ بیہودہ گوئی۔ یعنی
من حسن اسلام المشرک
ما لا یعنیه
آدمی کے اسلام کی خوبی میں یہ داخل ہے کہ لا یعنی
اور سے گریز کرے۔

المسلم من سلم المسلمون من
بیہ ولسانہ (اداکا قال)
مسلمان وہ ہوتا ہے کہ دوسرے مسلمان اس کے
ہاتھ اور زبان سے محفوظ رہیں۔

یہ حدیثیں بھی کسی کامل استاد سے پڑھ لیں صرف آمین بالجہر وغیرہ کی حدیثوں پر عمل کرنے سے آپ الحدیث ہرگز نہیں بن سکتے، آپ ہر کام، ہر بات ہر آدمی جناب سرور کا

صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی جب تک نہ کریں گے پورے مسلمان ہرگز نہیں ہو سکتے یقین کیجئے ہمارے
منہ میں بھی زبان ہے اگر ہم بھی آپ کو ایسی ہی بے نقط سنا مشروع کریں تو آپ سے بھی زیادہ
مناسکتے ہیں مگر قرآن کریم اور حدیث نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر ہم کچھ نہیں کہنا چاہتے
خدا نخواستہ اگر ہم آپ کی طرح فرمان خدا اور رسول کے خلاف ہو کر کچھ کہیں بھی تو یقین مانئے کہ
قبلہ استاذی المکرم حضرت العلامة ضرور ناراض ہوں گے کیونکہ وہ انتہائی سنجیدگی سے بات کرتے
ہیں اور علمی طور پر دلائل و براہین سے دوسرے پر تنقید کے عادی ہیں، ایسے فرشتہ سیرت اور عظیم طبیعت
کے مالک ایسی بیوقوفی اور لالی یعنی باتوں کو کب پسند کر سکتے ہیں ہاں اگر حضرت استاذ العلماء آپ کے
استاد و محترم کے حق میں یہ الفاظ استعمال کرتے تو آپ کو بھی ایسا ہی کہنے کا حق تھا، مگر یقین کیجئے
کہ ایسا کوئی لفظ حضرت العلامة نے مولانا محمد اسماعیل کے حق میں نہیں کہا چونکہ مولانا مومنوں نے
ثانی مرحومہ کے حق میں سنگدل متعصب سب اور کم فہم وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے تھے ان الفاظ
کے پیش نظر حضرت العلامة نے یہ کہا ہے، لیکن مولانا نے فریق ثانی کے حق میں جو جو الفاظ استعمال
کئے ہیں وہ خود غمازی کر رہے ہیں کہ مولانا باوجود سنجیدہ اور متین ہونے کے انتہائی تعصب کا شکار
ہیں، جناب حافظ محمد قاسم صاحب کی ایک عبارت ملاحظہ کیجئے: ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
السادی اظلم کہ ابتدا کرنے والا زیادہ ظالم ہے اور دوسرے بھی کسی جماعت کے راہنما اور مقتد پر
یکچہڑ اچھاں نہایت محبوب ہے، لوگوں کے اپنے پیشواؤں کے بارہ میں احساسات نہایت
نازک ہوتے ہیں، بلفظہ ایام قربانی ص ۱۲، قبلہ حافظ صاحب یہ ارشاد فرمائیے کہ مسئلہ قربانی کے مسئلہ
میں سنگدل متعصب وغیرہ کے الفاظ اپنے مخالف کو حضرت العلامة استاذی المکرم دالم مجہم نے
پسلے لئے ہیں یا کہ قبلہ مولانا محمد اسماعیل صاحب نے آپ کے خیال کے مطابق اس حدیث کے پیش نظر
زیادہ ظالم آپ کے نزدیک شیخ الحدیث اور استاد محترم محطرتے ہیں یا اور کوئی فرماتے طبیعت
صاف ہوئی یا نہیں اور پھر آپ نے شاید حدیث کا یہ حصہ ہالہویت بعد المظلوم کہ ابتداء
کرنے والا زیادہ ظالم ہو آہٹ مگر جب تک کہ مظلوم تعدی نہ کرے ورنہ تو مظلوم کا ظلم
بڑھ جائے گا، اس مصلحت کے تحت ہضم کہ دیا ہے کہ آپ پر آج بھی نہ آئے اور خوب دل

کھول کر گالیاں بھی مے لیں۔ الغرض اس حدیث کے اڈل حصہ کے مصداق آپ کے نزدیک تو آپ کے اتاذ مکرم نظر آتے ہیں اگر بالفرض آپ منظلوم ہیں تو حالہ سعید المتظلوم کا مصداق آپ ہیں، نمونہ میلے گزر چکا ہے عیال راجہ بیاں، اور یہ بھی فرمائیے کہ امام طاہریؒ علامہ زمانہ اور جمہور امت کے بارہ میں ہمارے بھی کچھ احساسات ہیں یا یہ احساس صرف جناب والا کو ہی الاٹ ہو چکا ہے، حافظ محمد قاسم صاحب کا افرا اور بہتان ذرا ملاحظہ ہو۔ کہتے ہیں کہ مولانا سر فرزانہ فرماتے ہیں مولوی محمد اسماعیل صاحب نے ہمیں گالیاں دی ہیں (انتہی لفظ ایام قربانی مسئلہ) حافظ صاحب نے بقول خود مرزا انجمنی کی طرح اپنی گالیوں کے لیے وجہ جواز تلاش کرنے کے لیے یہ اتنام حضرت العللام اتاذی المحکم پر لگایا ہے درہ مسئلہ قربانی میں خط کشیدہ جملہ کمین بھی نہیں یہ حافظ صاحب کا سفید جھوٹ اور خیانت ہے، حافظ صاحب کیا آپ نے اپنے اساتذہ سے یہ حدیث نہیں پڑھی۔

یطیع المؤمن علی الخلال کلہا الا لخیانۃ
یعنی مؤمن میں جملہ بری خصلتیں جمع ہو سکتی ہیں۔
والکذب اوکی قال۔
مگر خیانت اور جھوٹ نہیں آسکتے۔

حافظ محمد قاسم صاحب مولانا محمد اسماعیل صاحب کو بری الذمہ قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔
چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

ان مذاہب سے پہلا اور دوسرا مذہب عامۃ المسلمین میں معمول بہا ہے فقہاء حنفیہ کا رجحان پہلے مسلک کی طرف ہے، ہمارے ملک میں چونکہ عام لوگ حنفیہ ہیں اور دوسرے مسلک کو ناپسند کرتے ہیں اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ دوسرے مسلک کی وضاحت کی جائے تاکہ کم علم اور نااہل لوگ عامۃ المسلمین میں منافرت نہ پھیل سکیں اور مسلمان جن مسلک پر چاہیں عمل کریں۔ درحقیقہ ایام قربانی مسئلہ) حافظ صاحب آپ کب تک علوم کو دھوکہ دیں گے۔ اگر مولانا محمد اسماعیل صاحب کی یہی عبارت ہوتی تو اس سے کس کو اختلاف ہو سکتا ہے، ہر آدمی کو اپنے فہم و علم کے مطابق مسلک اختیار کرنے کا حق ہے اختلاف تو مولانا موصوف کے اس نظریہ اور ان الفاظ سے ہے جن کے تحت وہ احناف کو بے دلیل وغیرہ کہتے ہیں، اور اپنے مخالفین کے حق میں

تنگدل کم فہم اور متعصب و خیرہ کے سنگین الفاظ استعمال کرتے ہیں، نیز حافظ صاحب نے یہ بھی لکھا ہے (جس کا خلاصہ یہ ہے) کہ مولانا محمد اسماعیل صاحب کے الاعتصام والے مضمون پر اور کسی نے گرفت نہیں کی صرف حضرت العلامة مدظلہ نے کیوں کی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اب بھی سید بخروں علماء اہلحدیث موجود ہیں، انہوں نے اپنے مخالفین کے متعلق تنگدل متعصب اور کم فہم کے الفاظ کیوں نہ استعمال کئے اور یہ جہاد صرف مولانا محمد اسماعیل صاحب نے کیوں کیا؟ ع

کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

باب دوم

جناب حافظ محمد قاسم صاحب نے غلط بحث کر کے ایام قربانی میں تقلید اور مقلدین حضرات پر بھی خوب بمباری کی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

لیکن تقلیدی طوق و سلاسل میں دبے ہوئے انسان کے لیے عام مسلمانوں کو ایسی آزادی کا مشورہ دینا کیسے پسند آسکتا تھا۔ اگر عام مسلمان اختلافی مسائل میں جس مسلک پر چاہیں عمل کرنا شروع کر دیں تو صدیوں کی عاید کردہ تقلیدی بندشوں کا جال تار تار ہو جائے گا۔ بظاہر اس معمولی مشورے نے ان واحد میں صدیوں کے تعمیر شدہ حصار تقلید کی اینٹ سے اینٹ بجادی اور اندھی تقلید کرنے والوں کے لیے اس سے زیادہ سوہان روح اور کون سی بات ہو سکتی تھی۔ (ملفوظ) پھر آگے لکھتے ہیں:-

واقعی مقلد آدمی کی نظر میں اس سے بڑھ کر کیا تعصب ہو سکتا ہے (مک) اور لکھتے ہیں اندھی تقلید کا خدا برا کرے (مک) غالباً اس لیے کہ کہیں تقلید کی چوئیں ڈھیلی نہ ہو جائیں (۲) لیکن بڑا ہوا تعصب کا اور اندھی تقلید کا یہ انسان کو حق سمجھنے سے دور رکھتے ہیں (۳) ان عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ حافظ محمد قاسم صاحب مغلوب الغضب ہو کر مقلدین اور تقلید کے خلاف خوب زہر اگل رہے ہیں اور گویا یوں محسوس ہو رہا ہے کہ ایک کامل مجتہد اور علامہ دوران صدیوں کی تقلید کی اینٹ سے اینٹ بج رہا ہے تقلید کے جملہ اطراف پر جو کتب بنام الکلام المفید لکھی گئی ہیں وہ آپ کی طبیعت انشاء اللہ اچھی طرح سمجھ کر دی گئی،

قتل رکھیے، لیکن یہ تو فرمائیے کہ سرسید احمد خاں عبد اللہ چکڑا لوی، اسلم جیراج پوری، ڈاکٹر احمد دین اکال گڑھی وغیرہ ترک تقلید کی وجہ سے امت کے لیے باعث فتنہ ہوئے ہیں یا تقلید کرنے کی وجہ سے؟ آج جتنے بھی منکرین حدیث ہیں ان کی اکثریت ایسے لوگوں کی ہے جو غیر مقلد ہیں (الفاظ انشاء) حافظ صاحب اگر کوئی شخص قرآن کریم اور حدیث شریف اور علوم عقلیہ اور تقلید پر گہری نگاہ رکھتا ہو اور اس کے ساتھ تقویٰ اور ورع سے بھی بہرہ ور ہو۔ اور ہوائے نفسانی کا سر بہ نہ ہو، تو ایسا کامل اور خداریہ تقلید کا محتاج نہیں۔ لیکن ہر کہہ و کہہ کو تقلید سے متفق کرنا دانشمندی نہیں ہے۔ بلکہ ایسے ماحول میں ترک تقلید گمراہی کا دروازہ ہے۔ اور صدیوں کے اسلامی حصار پر ایک ضرب کاری ہے لیجئے مولانا محمد حسین صاحب بٹالوی الحمد للہ کی بھی سن لیجئے وہ لکھتے ہیں تو جو لوگ قرآن اور حدیث سے خبر نہ رکھتے ہوں اور علوم عربیہ ادبیہ سے محض نا آشنا ہوں صرف اردو فارسی تراجم پڑھ کر یا لوگوں سے سن کر یا ٹوٹی پھوٹی عربی جان کر مجتہد اور ہر بات میں تارک تقلید بن بیٹھے ہیں۔ ان کے حق میں تقلید کا چھوڑنا بجز گمراہی کے کسی شرے کی توقع نہیں ہو سکتی۔ ہم کو بچسپن برس کے تجربے سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے مجتہد اور تارک تقلید بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام نہ بیٹھتے ہیں، اگر وہ الحمد للہ میں جو بے علم یا کم علم ہو کر ترک تقلید کے مدعی ہیں وہ ان نتائج سے ڈریں (بلغظہ اشاعت السنۃ ۱۲۰۸ھ) حافظ محمد قاسم صاحب لکھتے ہیں کہ حدیث کا مطلب بیان کرنے میں اس قسم کی قیاس آرائیاں مولوی صاحب کی ایجاد نہیں ہیں یہ بیچارے تو مکھی پر مکھی مارنے والے ہیں۔ اگر آپ نے ہدایہ شریف کا مطالعہ کیا ہے تو آپ کو اس بات کا سراغ لگنے میں کوئی دقت پیش نہیں آئے گی کہ اس قسم کی حدیث فہمی کا موجد کون ہے، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کل اھاب اذا دلیع فقد طہر
کہ ہر چہڑا جو رنگ لیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ کتے کا چمڑا رنگینے سے پاک ہو جاتا ہے۔ ابھی خدا کا شکر کیجئے کہ خنزیر کو مستثنیٰ قرار دے سب سے ہیں ورنہ اس کا چمڑا بھی۔ پھر فرماتے ہیں جس جانور کا چمڑا رنگینے سے پاک ہو جاتا ہے اسے بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرنے سے اس کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے سمجھے آپ

کا مطلب کیا ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ گوشت کھانا جائز ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ کتے کے چمڑے کا مصلاٰ بنا جائز ہے اور اس کا گوشت پٹے باندھ کر نماز پڑھنی جائز ہے۔ دیکھا آپ نے حدیث کا کیا حکم تھا اور انہوں نے کیا سمجھایا ہے ان لوگوں کی حدیث فہمی کے نمونے اور یہی مولوی سرفراز خاں صاحب کے ساقی (بلغلہ ایام قربانی ص ۲) حافظ محمد قاسم صاحب ذرا غور فرمائیے صاحب ہدایہ تو کتے کو نجس مانتے ہیں، ہاں نجس العین نہیں مانتے اور عموم حدیث سے صرف عقلی دلیل کے تحت و باعنت کے بعد کتے کے چمڑے کو طہارت ثابت کرتے ہیں یہ ان کی دلیل صحیح ہے یا غلط صواب ہے یا خطا لیکن اپنی اس عقلی دلیل کی ذمہ داری قرآن و حدیث پر نہیں ڈالتے اور خنزیر کو بھی باقرار حافظ محمد قاسم صاحب صاحب ہدایہ مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔ اب ذرا اپنے گھر کی خبر بھی لیجئے شراب تے۔ دم مسفوح۔ مینہ اور خنزیر پاک ہیں، نجس نہیں آپ کتے کو روہتے ہیں۔ یہاں تو نفس خنزیر بھی نجس نہیں بلکہ پاک ہے، اور لطف یہ کہ وہ بھی غیر مشروط کہ نہ تذکیر نہ نسیم، سنئے نواب صدیق حسن خاں صاحب الطہریت لکھتے ہیں۔ ثابت تحریر محمد راست نہ نجاست حمر (بدور الاحلہ ص ۱۸) اور لکھتے ہیں۔

مذہب راجح و درخ طہارت اوست نہ نجاست (دلیل الطالب ص ۱۴) اور دلیل الطالب ص ۲۲ میں لکھتے ہیں۔

منی، دم مسفوح (فنج کرتے وقت جو خون بہ جاتا ہے) بیترہو جانور از خود مر جائے، اور قے پاک ہیں کیونکہ، اصل وراثہ طہارت است۔ لیجئے لگے ہاتھوں خنزیر کی طہارت کا حوالہ بھی سُن لیجئے۔ نواب صاحب لکھتے ہیں۔

بہچیں استدلال بر نجاست خنزیر بلفظ رحمن کما ینبغی نیست چہ مراد بر جس حرام است نہ نجس (بدور الاحلہ ص ۱۸)

حافظ صاحب کو صاحب ہدایہ کی عبارت پڑی اور یہی لگی ہے، یہاں ان کے گھر میں خیر سے شراب تے اور دم مسفوح سب پاک ہیں حدیث کہ پورا خنزیر بھی نجس نہیں، شراب و قے سے وضو کر لیجئے اور خنزیر کا گوشت سیر دل پٹے باندھ لیجئے، جب پورا خنزیر نجس نہیں

تو اس کے چمڑے نے کیا قصور کیا ہے اس کا مصلاٰ بنالیجے، اس پر کھڑے ہو کر حافظ صاحب
شان و شوکت سے رمضان شریف میں قرآن سنائیے لطف آئے گا، حافظ صاحب آپشن نخل
میں رہ کر دوسروں پر پتھر اڑا کرتے ہیں۔ ذرا ہوش میں آئیے۔

ٹیشے کے گھر میں بیٹھ کر پتھر ہاں پھینکتے

دیوار آہنی پر حماقت تو دیکھئے

ضرورت تو نہ تھی کہ ہم ایسی باتیں لکھتے مگر

نہ تم صدمے ہمیں دیتے نہ ہم فریادوں کرتے

نہ کھلتے راز سربستہ نہ یوں رسوائیاں ہوتیں

خود کردہ راجہ علاج، یہ بھی مت بھولیے کہ نواب صاحبؒ لکھے ہیں بسم اللہ کی بار سے

تمت کی آدھک میری کتاب بعد الاھلہ میں جو کچھ ہے وہ قرآن اور حدیث کا ست اور
پنچوڑ ہے، ملاحظہ ہو۔

وَنَمَاتُ اَلْ اَزْبَانِ بِسْمِ اللّٰہِ تَمَاتِیْ تَمَتْ دَرِ اَخْوَشِ اَوَّلَہِ نِیْرَہِ کِتَابِ وَ سَنَتْ ہَرْ کَزِ

از بامصر ای در آل آسیبی نہ بینی۔

آگے لکھتے ہیں۔

الحاصل انچہ دریں کتاب بزبان خامہ سپردہ آمدہ عصارہ قرآن و حدیث است از

تعلیقات اقوال رجال و تقریعات قیل و قال در آں اثر می و علیٰ نیست الخ (بعد الاھلہ)

گویا قرآن کریم اور حدیث شریف سے شراب، میتہ قے، دم سفوح اور خنزیر کی طہارت
نابت ہو گئی ہے (العیاذ باللہ) کچھ سمجھے حافظ صاحب کیا یہ ترک تقلید کی کرامت اور عجوبہ نہیں؟

ۛ ملک مانیر زبالتے و بیالے دارو!

یہ مت بھولیے کہ اگر فقہاء اخلاف وغیرہ نے بالفرض لاکھ غلطیاں بھی کی ہوں گی،

تو یقین جانئے کہ اپنی عقلی غلطیوں کو ذمہ داری کے ساتھ قرآن کریم اور حدیث شریف

کا عصارہ اور پنچوڑ نہ کہا ہو گا حافظ محمد قاسم صاحب نے صاحب ہدایہ کے حوالے سے جو

حدیث ان الفاظ سے کل اہاب اذا بلغ فقد، طہر نقل کی ہے۔ یہ ان کی خط اور سو ہے، صاحب ہدایہ نے یہ حدیث یوں نقل کی ہے ایما اہاب بلغ فقد طہر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حافظ محمد قاسم صاحب کے چند علمی اور تحقیقی کوششیں ہم قارئین کرام کی ضیافت طبع کے لیے یہاں ہی نقل کر دیں۔

تحقیق (۱) اگر واقعی ان ائمہ کا تذکرہ آپ کو ناگوار ہے تو یہ جرم علامہ بدر الدین علیؒ حافظ ابن حجرؒ سے صادر ہوا ہے الخ ص ۱۱

جواب :- ہم کو ان ائمہ کا ذکر ناگوار نہیں گذرا ہم تو ان کے ذکر کو باعث نزول رحمت خداوندی سمجھتے ہیں دیکھئے ہمارے اکابر کی کتب و ہاں ہم یہ فرق بتلاتے ہیں کہ ایک وہ امام جن کی لاکھوں اور کروڑوں مسلمانوں نے تقلید کی ہو۔ ان میں اور ایسے امام ہیں جن کی تحقیق اپنی ذات تک یا محدود حلقہ تک محصور رہی ہے۔ ان میں فرق ہے۔

(۲) مولانا کو امت کی اکثریت کا بڑا غرہ ہے۔ اگر مولانا کربلا کے میدان میں ہوتے تو لانا قاتلان حسینؑ کی صفوں میں ملے، کیونکہ امت کی اکثریت یزید کے ساتھ تھی الخ ص ۱۱۔

جواب :- نہ معلوم حافظ محمد قاسم کو اپنا کھانا کھایا کیوں یاد نہیں رہتا الخ تمہیں عادت ہے بھول جانے کی

حافظ صاحب آپ نے اپنے استاد محترم کے حوالہ سے پہلے ص ۵ میں خود نقل کیا ہے کہ ان مذاہب کے پہلا اور دوسرا مذہب عامۃ المسلمین میں معمول رہا ہے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ صرف تین دن قربانی کرنا بھی جائز اور مسلمانوں میں معمول رہا ہے۔ کیا حافظ صاحب یزید کا عمل بھی جائز تھا؟ یا شریعت کے ہاں وہ معمول ہو سکتا ہے؟ اور کیا امت کی اکثریت یزید کے ساتھ تھی؟ اور سب کے سب میدان کربلا میں امام حسینؑ کے خلاف صف آرا تھے کچھ تو غور کریں کہ کیا کہہ رہے ہیں؟ الخ

میں الزام ان کو دیتا تھا قصور اپنا نکل آیا

(۳) اور مولانا صاحب اکثریت کی حقانیت پر پورا پورا ایمان رکھتے ہیں، پھر آگے

لکھا ہے۔ امت کی اکثریت کا قبول اگر معیار قرار دیا جائے تو حق کی صداقت کا معیار عوام ہوں گے، پھر آگے لکھا ہے۔ اب پڑھئے علمائے دیوبند سے کہ قائد اعظم حق پر تھا یا حسین احمد صاحب مدنی؟
 جواب :- حافظ صاحب حضرت العلامة استاذی المحکم ماشاء اللہ اپنے ہم عصروں میں سب سے زیادہ قرآن و حدیث اور ہر بات کو سمجھتے ہیں۔ آپ خود سمجھنے کی کوشش کریں ایک ہے مطلق اکثریت وہ ہمیشہ گمراہوں کی رہی ہے اور آیت وَلَوْ نَشَاءُ لَكُنَّا مُزْمِنِينَ الْآیۃ کا یہی مصداق ہے اور ایک ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی اکثریت وہ کبھی گمراہی اور ضلالت پر جمع نہیں ہوگی، کیا آپ کو اساتذہ کرام نے یہ حدیثیں نہیں پڑھائیں۔

وواحدة في الجنة وهي الجماعة اور ان الله لا يجمع امتهی اوقال امت محمد
 (صلی اللہ علیہ وسلم) علی ضلالة وید الله علی الجماعة اور انتجوا السواد الاعظم
 وغیرہ جیسے اپنے قرآن کریم یا ذکر کے حافظ ہونے کی ڈگری حاصل کی ہے اسی طرح چند دن پھر کامل استاد کے پاس رہ کر یہ اور اس مضمون کی دوسری حدیثیں بھی حاصل کر لیں۔ اور یہ بھی آپ کی کوتاہ فہمی ہے۔ کہ آپ اس پر فتن دور کے عوام اور بے عمل لوگوں کو امت کی اکثریت کا مصداق اور معیار سمجھ کر اس پر اعتراض کی بنیاد رکھتے ہیں، جب مطلق امت کا ذکر ہوگا تو اس سے صحیح معنوں میں امت مراد ہوگی نہ کہ مردم شماری کی امت اور صحیح معنوں میں جو امت ہوگی وہ حق پر ہوگی، باقی نہ معلوم سینکڑوں مثالیں ہوتے ہوئے شیخ العرب والعم حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی کا ذکر شاید اس لیے کیا ہو کہ چونکہ عوام میں وہ کانگرس سب مشہور ہیں۔ اس لیے ان کا نام آئے ہی لوگ ان سے اور ان کے پیروکاروں سے متاثر ہو جائیں گے اور آیات قرآنی کو اہل پاکستان عقیدت کی نگاہوں سے پڑھیں گے، مگر حافظ صاحب لوگ مسئلہ پر دلیل دیکھیں گے، ان باتوں سے ان پر مطلق دینی مسئلہ میں کوئی اثر نہ ہوگا نیز حافظ صاحب یہ بھی فرمائیں کہ کیا صرف حضرت مدنی ہی دیوبندیوں کے مقتدا ہیں یا حضرت مولانا شیخ الاسلام شبیر احمد عثمانی، سوچ سمجھ کر جواب دینا؟

(۴) حافظ صاحب حضرت العلامة کے خولے سے یہ نقل کر کے کہہ چکے ہیں کہ ان تین دنوں

پردامت کی اکثریت کا اجماع ہو چکا ہے، لکھتے ہیں تو اس اجماع کی حقیقت ہماری زبانی نہیں بلکہ حافظ ابن حزمؒ کی زبانی سینے (محلی جلد ۲، ص ۲۷۸) پھر عبارت نقل کر کے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے (فرماتے ہیں اگر یہ اجماع ہے تو اس کی مخالفت عطاء، عمر بن عبد العزیز، حسن بصری، امام زہری، ابوالسمنہ، سلیمان ابن یسار، اوزاعی نے کی ہے اور ہلاکت ہے اس اجماع کے لیے جس سے یہ ائمہ خارج ہوں (ص ۲۷۲)۔

جواب :- حافظ صاحب ذرا دماغ پر یوجھ ڈال کر حقیقت سمجھے، حضرت العلامة نے یہ دعوے نہیں کیا کہ اس پر امت کا اجماع ہے وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ پر امت کی اکثریت کا اجماع ہے اور حافظ ابن حزمؒ ان لوگوں کی تردید کرتے ہیں جو اس مسئلہ پر کلی اجماع کا دعوے کرتے ہیں۔ کیا حافظ صاحب آپ کے نزدیک کلی اجماع اور مطلق اجماع میں فرق نہیں؟ کسی کا دل استدعا سے یہ مسئلہ بھی سمجھ لیجئے۔

(۵) مولانا محمد اسماعیل صاحب نے اپنا مسلک جمہور کا مسلک بتلایا تھا۔ اس پر گرفت کرتے ہوئے حضرت العلامة نے کہا نہ یہ جمہور کا لغوی معنی درست ہے اور نہ اصطلاحی۔ کیونکہ لغت میں جمہور کے معنی آتے ہیں ہمہ مردم حالانکہ سب مسلمان ان کے ہمنوا نہیں ہیں بلکہ ائمہ ثلاثہؒ اور ان کے جملہ مقلدین اس کے خلاف ہیں۔ اس پر حافظ محمد قاسم صاحب حاشیہ آرائی کرتے ہوئے لکھتے ہیں: شاید ان کے نزدیک امام شافعیؒ اور ان کے جملہ مقلدین حضرت علیؒ، ابن عباسؒ، عطاء، حسن بصریؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، سلیمان بن موسیٰؒ، اسدیؒ، مکحولؒ، داؤد ظاہریؒ، اوزاعیؒ، ابن المنذرؒ یہ سب ہمہ مردم کی تعریف سے باہر ہوں گے۔ اندھی تقلید کا خدا بڑے کرے۔ کہ وہ اتنے بڑے اماموں کو آدمی بھی نہیں سمجھنے دیتی ص ۱۴

جواب :- حافظ صاحب کا افسر اور بہتان ملاحظہ کیجئے کہ وہ کس طرح ڈھٹائی کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ اندھی تقلید کا خدا بڑے کرے کہ وہ اتنے بڑے اماموں کو آدمی بھی نہیں سمجھنے دیتی، حافظ صاحب ذرا ہوش میں آئیے، یہ کس نے کہا ہے کہ یہ اکابر آدمی نہیں تھے (علیہ السلام) ایسا افسر تو وہی شخص کر سکتا ہے جو بے لگام ہو، شاید حافظ صاحب کو ترکِ تقلید میں بڑا عجز

فطر آگے کیا حافظ صاحب ہمہ مردم صرف یہی اکابر تھے۔ ان کے علاوہ اور کوئی نہ تھا، بلاشبہ یہ حضرت امت کے درخشندہ ستارے تھے، لیکن امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افراد ان کے علاوہ بھی کروڑوں اور اربوں کی تعداد میں ہوئے ہیں اور نہ معلوم قیامت تک اور کتنے ہوں گے۔

(۶) حافظ صاحب نے یہ شوشہ بھی چھوڑا ہے کہ ان کی امت نے تقلید نہیں کی۔ اب مولوی سرفراز خان ہی بتائیں گے، کہ جس شخص کی تقلید نہ کی گئی ہو کیا وہ حق پر نہیں ہو سکتا۔ اور ابن قدامہؒ کے متعلق بھی فرمائیے کہ ان کی کس نے تقلید کی؟ ص ۱۲

جواب :- حافظ صاحب اسی کو کہتے ہیں عین زبر بے عفت غین زبر بے عفت میرا نام محمد کوست حافظ صاحب کسی کے حق پر ہونے کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ اس کی تقلید ہی کی گئی ہو۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ناقص کو کامل کی تقلید کرنی چاہیے۔ ورنہ اسلام کو بھی سلام کہہ بیٹھے گا حضرت اعلام نے مولانا محمد اسماعیل صاحب کے ساتھ صرف اس بات میں مناقشہ کیا ہے کہ ان اہموں میں جن کی کروڑوں مسلمانوں نے تقلید کی ہو ان سے یقیناً امتیازی فرق ہو گا جن کی کسی نے تقلید نہیں کی۔ یا محدود حلقہ نے ہی تقلید کی ہو۔ کیا آپ کو اس سے اختلاف ہے؟

یہ ہیں حافظ صاحب کے علمی اور تحقیقی جواہر پارے جن کی وجہ سے وہ حضرت اعلام کو کج فہم، کم فہم، جاہل اور متعصب حتیٰ کہ صراط مستقیم سے بھٹکا ہوا کہتے ہیں، یہ ہے ایک الحمد سیف عالم اور حافظ قرآن کی دیانت اور انصاف فوا السفا۔

باب سوم

اس باب میں وہ دلیلیں عرض کی جائیں گی جو حافظ صاحب نے قربانی کے چار دن ہونے پر پیش کی ہیں۔ نیز جو گرفت اسنوں نے حضرت العالم کے پیش کردہ دلائل پر کی ہے بغور ملاحظہ کریں۔ حافظ صاحب نے حضرت العالم سے یہ خطرہ ظاہر کیا تھا۔ ہمیں ڈر ہے کہ کل کہیں و یقولون ثلاثہ کا لفظ دیکھ کر یہ کہنا شروع نہ کر دیں کہ تین دن تک قربانی کرنے کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے (ملفوظ ایام قربانی ص ۱) مگر اوروں کو نصیحت کرتے کرتے خود قرآن سے چار دن قربانی کے ثابت کر رہے ہیں، سچ ہے اوروں کو نصیحت خود میاں فضیحت چنانچہ لکھتے ہیں۔
قرآن مجید سے ثبوت

قرآن مجید میں ہے (واذکروا اللہ فی ایام معدودات) قال مقسم عن ابن عباس ر
الایام معدودات ایام التشریق اربعۃ ایام یوم النحر وثلاثۃ بعدہ، معنی یہ ہے کہ ایام
تشریق چار ہیں اور یہی ایام معدودات سے مراد ہیں یوم النحر اور تین دن اس کے بعد الخ۔
(ایام قربانی ص ۲۸)

جواب ۱۔ اولاً حافظ صاحب نے وہ روایت نہ معلوم کیوں نہیں اخذ کی جو مرفوعاً آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے ایام معلومات کی ایام العشر (دس دن) سے
تغیر کی ہے کہ ان میں کثرت سے تسلیل و تحیر اور تمجید کیا کرو۔
ثانیاً۔ اولاً حافظ صاحب نے وہ روایت نہ معلوم کیوں نہیں اخذ کی جو مرفوعاً آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے ایام معلومات کی ایام العشر (دس دن) سے تفسیر کی ہے کہ ان میں کثرت سے تسبیح و تکبیر اور تحمید کیا کرو۔

ثانیاً حضرت ابن عباسؓ سے ایام معلومات کی تفسیر ایام العشر بھی منقول ہے (ابن کثیر ص ۲۱۲) تو اس لحاظ سے قربانی کے دس دن بھرے، کیونکہ زیادت قابل اخذ ہوتی ہے، آپ کے قاعدہ کی رو سے حضرت ابن عباسؓ تزییر مسئلہ قرآن مجید سے ثابت کر رہے ہیں، کیا آپ قرآن مجید کا بھی انکار کر دیں گے؟

ثالثاً جھگڑا اس میں نہیں ہے کہ ایام تشریق تین ہیں یا چار ہیں یہ جھگڑا اپنے مقام پر ہے گا۔ اس کے متعلق فتح الباری وغیرہ دیکھئے کہ اس میں کیا لکھا ہے اور ذرا اپنے مطالعہ کو وسعت دیجئے، قرآن کریم سے یہ ثابت کیجئے کہ ایام اٹھتے یا ایام انحر چار ہیں۔ پھر یہ بھی نہ بھولیں کہ قرآن مجید کی اس آیت میں چار کا لفظ بھی موجود نہیں ہے، کتب تفسیر اٹھا کر دیکھئے کہ اس آیت کی تفسیر میں اور کتنے اقوال ہیں۔ اگر یہی مطلب ہوتا تو حضرت ابن عباسؓ قربانی کے صرف تین دن ہی تسلیم نہ کرتے (دیکھئے مسئلہ قربانی بسند جید) اور اگر قرآن کریم کا یہ حکم ہوتا تو ائمہ ثلاثہؒ اور مجاہد اہل اسلام سے یہ معنی ہرگز مخفی نہ رہتا۔ حافظ صاحب کو غیر محصور اور غیر متزعزع تفسیر کو قرآن مجید کے ساتھ تعمیر کرنے سے شرمناک چاہیئے، لطف کی بات یہ ہے کہ ویقولون ثلاثہ میں لفظ ثلاثہ تو موجود تھا۔ اور یہاں تو لفظ اربعہ بھی موجود نہیں ہے۔

۷۔ ایں کار از تو اید و مرداں چنین کنند

باقی جو اثر آپ نے حضرت حسن بصریؒ وغیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے وہ آپ کو چنداں مفید نہیں ہے، کیونکہ آپ کا ضابطہ تو یہ ہے کہ درموقوفات صحابہؓ حجت نیست اگرچہ بصحت رسد دیکھئے بدور الاحوالہ وغیرہ) جب صحابی کا صحیح قول حجت نہیں تو تابعی کی تقلید آپ کے نزدیک کیسے درست ہوگئی؟ مگر مطلب براری بڑی ہلکھلک آدمی کو حتی سمجھنے سے روکتی ہے اسے کہتے ہیں میٹھا میٹھا ہب اور کڑوا کڑوا اھتھو۔

حافظ صاحب کی مرفوع حدیث بھی ملاحظہ کیجئے جو امام زمخشریؒ کے حوالے سے نقل

کرتے ہیں۔

قال عليه السلام ايام التشريق كلها
ايام ذبح رواه احمد في مسنده وابن
نبي صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمایا ايام تشریق
سائے ايام ذبح ہیں، اس حدیث کو امام احمد
حسان فی صحیحہ -
نے منیدیں اور ابن حبان نے صحیح میں ذکر کیا ہے

مولوی سرفراز خاں صاحب کو شاید دارقطنی کی حدیث کا ہی علم ہے ابن حبان اور سند احمد
کی حدیث کا علم ہی نہیں ہے کہ ابن حبان اس کو اپنی صحیح میں جگہ دے رہے ہیں (مولانا ذرا مطالعہ
کو وسعت دیجئے اسٹی بلطفہ ايام قرالی)

جواب :- حضرت العلامة اساذی المحکم کو تو یہ حدیث کیا اور بہت سی حدیثوں کا
بفضلہ تعالیٰ علم ہے ان کی وسعت مطالعہ کا اندازہ ان کی دیگر کتابوں سے عموماً اور احسن الکلام
(فی ترک القراءۃ خلف الامام) سے خصوصاً کر لیجئے، آپ کے اساتذہ کرام کو بھی کھلے لفظوں
میں حضرت العلامة کی وسعت مطالعہ کا اعتراف کرنا پڑے گا۔ یہ روایت مندرجہ جلد ۴ ص ۸۲
میں ہے مگر حسب تصریح حافظ ابن کثیر یہ منقطع ہے کیونکہ اس کی سند میں سلیمان بن موسیٰ
الاشدقؒ نے حضرت جبریرؓ ابن مطعمؓ کا زمانہ نہیں پایا۔ ابن کثیر جلد ۱ ص ۲۴۲ اور یہ کمزور بھی ہے
امام نسائیؒ فرماتے ہیں لیس بالقوی فی الحدیث امام ابو حاتمؒ فرماتے ہیں اس کی حدیث میں
بعض اضطراب ہو تا ہے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں عندہ مناکیہ (تہذیب جلد ۴ ص ۲۴۲)
اور ابن حبانؒ کی سند میں عبد الرحمن بن ابی حنینؒ ہے اور ان کی ملاقات بھی حضرت جبریرؓ سے
نہیں ہوئی (دیکھئے ذیلی جلد ۳ ص ۱۱ وغیرہ) اور منقطع روایت غیر مقلدین حضرات کے
نزدیک قابل استدلال نہیں ہے۔ باقی ابن حبانؒ کے صحیح کا یا ان کی تصحیح کا رعب ڈالنا
توبے کا رہے نہ تو ابن حبان کے صحیح کا رتبہ صحیح بخاری صحیح مسلم اور صحیح ابو عوۃ جیسا ہے۔ اور
صرف ان کی تصحیح قابل اعتبار ہے (دیکھئے مقدمہ ابن الصلاح وغیرہ) اور مطالعہ
میں خوب وسعت پیدا کیجئے علاوہ انہیں ابن حبانؒ کی روایت یوں ہے۔

ایام التشریق ايام طعمہ انتہی (مولود الظہان) ۲۳۵
کہ ايام تشریق کھانے (پینے) کے دن ہیں۔

اس میں ذبح کا لفظ ہی نہیں ہے اور نزاع اس میں ہے۔ حافظ صاحب اور المعانی کے حوالے سے یہ نقل کرتے ہیں، کہ حضرت علیؓ عید کے بعد تین تک قربانی کے قائل تھے اور سمجھتے ہیں کہ یہ اور پھر خلفاء میں سے حضرت علیؓ جو چوتھے برحق خلیفے تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ قربانی یوم النحر کے بعد تین دن تک جائز ہے اور پھر علیؓ کو بسنتی دستہ الخلفاء قتل کر کے لکھتے ہیں۔

اب فرمائیے مولوی سرفراز خان صاحب کیا خلفاء اربعہ میں کوئی ایک خلیفہ بھی عید کے دن کے بعد دو دن قربانی کرنے کا قائل تھا۔ کوئی ایک صحیح سند ہی پیش کیجئے جس میں یہ ذکر ہو کہ حضرت ابو بکرؓ یا حضرت عمرؓ یا عثمانؓ عید کے بعد دو دن تک ہی قربانی جائز سمجھتے تھے (ایام قربانی) جواب :- حافظ صاحب نے قرآن کریم میں یہ نہیں پڑھا وَتَبَايَعْتُمْ اَبْنَةَ قُرَيْشٍ اَنْ يَكُونَ لَكُمْ يَوْمَ الْاَضْحَىٰ ذَبْحًا فَالَّذِينَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْاَضْحٰى هُمُ الْمُفْسِدُونَ آپ نے حضرت علیؓ کے اثر کی صحیح سند پیش کی ہے؟ جو حضرت علامہ اسنادی المحرم سے دیگر خلفاء کی صحیح سند مانگتے ہو۔ آپ حافظ قرآن ہیں آپ کو وَكَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا كُنَ اِلَى الْاٰمَةِ يَادِيْهِمْ اَوْ كَاظِمُوْهُ سُرُوْدًا سَمُوْا يَوْمَ الْاَضْحٰى اَوْ كَاظِمُوْهُ سُرُوْدًا سَمُوْا يَوْمَ الْاَضْحٰى یاد ہی ہو گا پھر دوسروں سے یہ الزکا مطالبہ کیا؟ حافظ ابن قیمؒ نے بھی حضرت علیؓ کا قول بلا سند نقل کیا ہے۔ اور امام نوویؒ لکھتے ہیں۔

وقال ابو حنیفہ ومالک واحمد یختص بیوم النحر یومین بعدہ وروی ہذا عن عمر ابن الخطاب وعلیؓ وابن عمرؓ والنسفی (شرح مسلم ۱۶۳) ایام البضیۃ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ قربانی عید کے دن اور دو دن بعد کے ساتھ مخصوص ہے اور حضرت عمرؓ بن الخطاب اور حضرت علیؓ اور حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ سے بھی منقول ہے۔

یچے حضرت علیؓ کی روایت متعارض ہو گئی اور حضرت عمرؓ کی صحیح رہ گئی، فرمائیے اور کیا چاہتے ہیں؟ حافظ ابن کثیرؒ کہتے ہیں (جلد ۱ ص ۲۴۵)

وقال ابن ابی طالب ہی ثلاثۃ یوم النحر یومان بعدہ اذیح فی ایہن شئت وفضلہا اولہا۔ حضرت علیؓ ابن ابی طالب فرماتے ہیں کہ قربانی کے تین دن میں عید کا دن اور دو دن اس کے بعد۔ ان دنوں میں جب چاہو قربانی کرو ان میں افضل دن پہلا ہے۔

حافظ صاحب لکھتے ہیں عید کے بعد تین دن قربانی کے دلائل اور دلیل یہاں سے شروع

کہتے ہیں: اب آئیے دلائل کی طرف جو عید کے بعد تین دن تک قربانی کرتے کے حق میں ہیں یہ مسلک امام شافعیؒ اور ان کے سب متعلمین کا ہے۔
آگے سکتے ہیں۔

جب چاروں امام برحق ہیں تو مولوی سرفراز خاں کو امام شافعیؒ کے مسلک پر عمل کرنے سے کیوں آگ لگ جاتی ہے چنانچہ سنا ہے کہ جب حافظ محمد یوسف صاحب نے تیرہ تاریخ کو قربانی کر کے کی تو مولوی سرفراز خاں صاحب فتویٰ دیتے ہوئے کہ ان کی قربانی نہیں ہوئی (ایام قربانی میں)
جواب :- آپ تو حافظ قرآن ہیں آپ کو یہ آیت یاد ہوگی، اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَاٍ اَنْتُمْ
آپ کا فرض تھا کہ آپ پہلے تحقیق کر لیتے۔ ہمیں معلوم تھا اور مزید تحقیق کی گئی ہے کہ حضرت العلامة نے ان الفاظ میں فتویٰ نہیں دیا۔ فتویٰ کے الفاظ کچھ اور ہیں۔ پھر حافظ محمد یوسف صاحب جو محض ضد کی وجہ سے پہلے دن کی افضلیت کی سنت کو ہمیشہ چھوڑتے ہیں اس کی بھی آخر کوئی وجہ ہونی چاہیئے۔ سنا ہے کہ حافظ محمد یوسف صاحب نے جہاد کثیر کے دنوں میں پٹھانوں کے خوف سے رفع یدین جیسی اہم سنت بھی چھوڑ دی تھی اگر یہ شنید صحیح ہے تو اس جوازی سنت پر ہمیشہ اصرار کیوں کرتے ہیں۔

۷ کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

علاوہ بریں کیا حافظ محمد یوسف صاحب امام شافعیؒ کے مسلک پر عمل کر کے شرک فی الرسالت کا ارتکاب تو نہیں کر رہے؟ الحمد للہ تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح حدیث ہی کو حجت جانتا ہے۔ ائمہ کے اقوال اور مالک سے لے کیا تعلق؟ حضرت العلامة نے قربانی کے صرف تین دن ہونے پر امام ابن قدامہ حنبلیؒ کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کی تھی۔

ولنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذہبی ادخال لحوم الاضاحی فوق ثلاث

ولا یحوز الذبح فی وقت لا یحوز ادخال الاضاحی علیہ۔ مغنی ابن قدامہ جلد ۱۱ ص ۱۱۱ اور

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین دن سے زائد قربانی کا گوشت ذخیرہ رکھنے سے نہجاً نہجاً منع فرمائی ہے۔ کیونکہ جس وقت تک قربانی کا گوشت

رکھنا درست نہیں اس وقت تک قربانی کرنا بھی صحیح نہیں ہے یہ روایت بخاری و مسلم وغیرہ میں مروی ہے چنانچہ حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے :-

قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص من ضعی منکم فلا یصحن بعد ثلثة تم میں سے قربانی کرنا چاہے تو تیسری رات کے بعد وفی بیتہ منہ شیئ۔ اس کے گھر میں قربانی کے گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں ہونی چاہئے۔

یہ خطاب آپ نے عید کے دن (اور غالباً نماز کے بعد قربانی سے قبل) ارشاد فرمایا تھا جیسا کہ سنن کبریٰ میں یوم الاضحیٰ کی تصریح موجود ہے۔ واضح امر ہے کہ جب تیسرے دن میں قربانی کا گوشت رکھنا درست نہیں ہے۔ تو قربانی کا جانور ذبح کرنے سے کیا حاصل؟ اس سلسلہ میں حافظ صاحب نے جو قابل توجہ اعتراضات کئے ہیں وہ سن لیں۔

ما معلوم نہیں مولوی سرفراز خاں صاحب نے وکالت کے لیے ابن قدامہ کو کیوں پسند کیا ہے الخ ص ۱۳۔

جواب :- انہوں نے حضرت امام ابن قدامہ حنبلیؒ کو اس لیے وکالت کے لیے پسند کیا ہے تاکہ علیٰ طور پر وسعت نظری اور فرخ دلی کا ثبوت پیش کیا جائے نہ جیسا کہ آپ کے استاد محترم صاحب نے فریق ثانی کو تنگدل اور متعصب گردانا ہے۔ اگر تنگدلی کا پہلو پیش نظر ہوتا۔ تو پھر صرف کسی حنفی کا قول پیش کیا جاتا۔

ما حافظ صاحب کا یہ خام خیال ہے کہ اس حدیث کا یہ مطلب امام ابن قدامہؒ نے ہی بیان کیا ہے اور حافظ صاحب نے حضرت امام ابن قدامہؒ کا حوالہ ہی سن کر آسمان سر پر اٹھالیا ہے۔ حافظ صاحب ذرا مطالعہ کو وسعت دیجئے، اور حنفیوں، مالکیوں اور حنبلیوں کی کتابیں دیکھیے کہ کیا انہوں نے بھی یہ معنی اور مطلب بیان کیا ہے یا نہیں، مشورہ جو زندہ یا بندہ۔

اگر یہ معنی کیا جائے کہ تیرہ کی صبح کو کسی کے گھر ایک بوٹی بھی نہ ہو تو اس حکم سے ممان بیچارے یہی خیال کرتے ہوں گے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تیرہ کی صبح کو مدینہ سے نکلنا چاہتے

ہیں، اسی لیے تو فرمایا ہے ہیں کہ تیرہ کی صبح کو مدینہ میں کسی کے گھر گوشت نہ ہونا چاہیے، اس قسم کی بات تو کمزور سے کمزور اخلاق کا آدمی بھی اپنے مہمانوں سے نہیں کرتا۔ پھر آگے فرماتے ہیں۔ اور قربانی بھی چار دن میں مہمانوں کی دلجوئی زیادہ ہوتی ہے۔

جواب :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو اس لیے گوشت دینے کا حکم نہیں دیا تھا۔ تاکہ مہمانوں کے لیے کچھ نہ رہے، بلکہ اس لیے حکم دیا تھا کہ تین دن سے زائد کا سب گوشت مہمانوں کے ہاں چلا جائے، اور وہ جب تک چاہیں کھائیں۔ حافظ صاحب سو فہم سے یہ سمجھ بیٹھے ہیں۔ کہ اس صورت میں مہمانوں کے لیے کچھ نہ رہے گا۔ حالانکہ بعد ثلاث کا سب گوشت آپ مہمانوں کو دلوں چاہتے ہیں۔ حافظ صاحب یہ تو فرمائیں کہ چار دن کی تحدید اگر ہو تو کیا مہمان بیچارے یہ خیال نہ کرتے ہوں گے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چودہ کی صبح کو مدینہ سے نکالنا چاہتے ہیں۔ اگر حافظ صاحب کی یہی منطق قابل قبول ہو تو حکم زخم آخر ذوالحجہ تک قربانی جائز ہونی چاہیے جیسا کہ بعض حدیثیں سنن کبریٰ میں اس مضمون کی موجود ہیں اور حافظ صاحب کی ابن حبان وغیرہ کی حدیث سے نسبت قوی، اگر حافظ صاحب ایسا نہ کریں گے تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ مہمان اور میزبانوں کے نفیات سے بالکل ہی ناواقف ہیں۔ اور انسانی نفیات سے لاعلم شخص ہی ایسا مہمان کر سکتا ہے جیسا کہ حافظ صاحب کہہ رہے ہیں اور بالاضیافۃ ثلاثۃ یوم فما بعد ذالک فهو صدقہ الحدیث پر عمل کرتے ہوئے جبور کا ساتھ دینے کہ بالاضیافۃ ثلاثۃ یوم کے ساتھ تین دن کی قربانی زیادہ مناسب ہے۔

۴۔ اگر ایک آدمی نے بارہ ذوالحجہ کو قربانی کی ہے تو مولوی سرفراز خاں کے خیال میں وہ صرف اسی دن اپنی قربانی کا گوشت کھا سکتا ہے۔

جواب :- یہ حکم صرف ایک سال مہمانوں کی کثرت کی وجہ سے ہوا تھا، ہمیشہ کے لیے نہیں ہوا۔ اور ہوا بھی حضرات صحابہ کرام کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ ابرو پر تن من دھن سب کچھ قربان کرنے والے تھے، ان کی قربانی اور ایثار کے پیش نظر ایک دن کا گوشت رکھنا بھی بڑی بات تھی مگر رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و رأفت کی وجہ سے ان کو تین دن

کی اجازت ملی تھی، آپ ترنا حفظ قرآن ہیں آپ کو یہ آیت یاد ہوگی وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ الْفَرْسِ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ

۵۔ اور فرماتے ہیں کہ یہ نص ہے، شاید آج تک یہ بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ نص کسے کہتے ہیں؟
جواب:- شاید نہیں بلکہ یقیناً بڑے خبری ہے ابھی تک شاید حافظ صاحب قرآن کریم
حفظ کرتے رہے ہیں اب کسی عمدہ مدرسہ میں چلے جائیں اور کامل استاد سے اصول کی چند کتابیں
پڑھیں، وہ نص کا مطلب اور اقسام بتلا دیں گے۔ یہ دقیق علوم ہیں محض مولوی فاضل کی ڈگری
سے حاصل نہیں ہوتے۔

۶۔ حافظ صاحب ایک حدیث نقل کر کے اس کا ترجمہ یوں نقل کرتے ہیں کہ جب ہم سفر
میں ہوتے، تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم دیتے کہ ہم تین دن اور ان کی راتیں موزے نہ اتاریں۔
کہتے ہیں مولوی سرفراز صاحب کو اس سے استدلال کہ ناچاہیے کہ سفر تین دن تک ہی ہوتا ہے
جواب:- آپ کا یہ قیاس مع الفارق بلکہ فاسد ہے، کیونکہ قربانی کی حدیثوں مثلاً فوق
ثلاث بعد ثلاث اور بعد ثلاثہ میں لفظ فوق اور بعد کی تصریح ہے اس لیے استدلال لفظ ثلاثہ
سے ہی نہیں بلکہ بعد ثلاثہ سے استدلال ہے۔ اور آپ نے جو حدیث پیش کی ہے نہ اس میں
لفظ فوق ہے اور نہ لفظ بعد اس لیے پہلے قیاس کا مفہوم سمجھ لیجئے، کہ آیا مطلق اور مقید میں کچھ فرق
ہوتا ہے یا نہیں اور پھر قیاس کیجئے۔

۷۔ لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا ترجمہ جو مولوی سرفراز خاں نے اپنے پمفلٹ مسئلہ قربانی کے
صفحہ ۱ پر کیا ہے وہ بھی غلط ہے۔ من ضمنی منکو کا ترجمہ کرتے ہیں جو شخص تم میں سے قربانی
کو ناچاہے حالانکہ اس کا ترجمہ ہے جو شخص قربانی کرے تم میں سے، اور اسی طرح دینی
ہیتہ منہ شے کا معنی بھی غلط کیا ہے۔

جواب:- حافظ صاحب بات سمجھنے کی کوشش فرمائیے۔ یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے قربانی سے قبل خطبہ کے موقع پر فرمائے تھے، اور فعل قربانی سے پہلے صرف ارادہ و مشیت
نبی ہوگی، اس لیے قاعدہ کے لحاظ سے یہ ترجمہ غلط نہیں ہے۔ اگر آپ کو اس پر اعتراض ہے کہ

چاہے کالفظ کیوں متاثر کیا گیا ہے نیز صحیح مسلم وغیرہ میں قربانی ہی کے سلسلہ کی یہ حدیث ملاحظہ کریں۔
 من اراد منکم ان یضیٰ جو شخص تم میں سے قربانی کرنا چاہے والحدیث یفسر بعضہ بعضاً
 اور شیخؒ کے ترجمہ کا غلط ہونا صرف آپ کا دعویٰ ہے۔ اساتذہ کرام سے لحاظ رکھ کر بعد شیخؒ کی تعمیم
 اور تحکیم کا معنی دریافت کر لیجئے، کہ اس نوع کی ادنیٰ ترین چیز جو عموماً مستعمل ہے وہ بونٹ کے علاوہ
 اور کیا ہے؟ اگر کوئی اور غلطی ہے تو کھل کر بتلائے معنی شعر و رطب شاعر کو چھوڑیئے نیز کیا من
 ضحیٰ منکم کا صحیح معنی یہ ہے کہ جو شخص قربانی کرے تم میں سے یا یہ کہ جس نے قربانی کی تم میں
 سے یا یہ کہ جس نے قربانی کی تم میں سے فرمائیے بات کیا ہے؟ محض شرط پر ہی نہ بھولے رہیئے۔

۵۔ حافظ صاحب کہتے ہیں کہ ترمذی شریف میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم قربانی کے
 پائے بچا رکھتے تھے اور دس دن تک کھاتے بہتے تھے۔ اور بخاری شریف میں حضرت جابرؓ
 سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قربانی کا گوشت مدینہ بھیجے تک ذخیرہ
 رکھتے تھے۔ پھر آگے لکھتے ہیں، چنانچہ یہ حالات پتہ مے ہے ہیں، کہ مہانوں کی مہمان نوازی کے
 لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا تا کہ مہمان کو افراط سے گوشت مل سکے اور لوگ پہلے کی طرح
 دس دس پندرہ پندرہ روز گھر میں ذخیرہ کر کے مہانوں کے لیے وقت پر پیدا نہ کریں۔

جواب: مدینہ بھیجے تک کا معنی تو حافظ صاحب ہی بہتر جانتے ہوں گے کہ یہ کس
 حدیث کا معنی ہے اور یہ بھی کہ مہانوں کو افراط سے گوشت اس صورت میں مل سکتا تھا جو جمہور
 بیان کرتے ہیں یا اس صورت میں کہ جو حافظ صاحب لکھتے ہیں کہ تیرہویں کو قربانی ہو اور تین دن بعد
 تک کا گوشت بھی رکھ لیا جائے (کل سات دن ہوئے) لیکن حافظ صاحب بخاری شریف اور سنن شریف
 وغیرہ کی طرف مراجعت فرمائیں اور ذرا مطالعہ کو وسعت دیں۔ کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت جابرؓ کا یہ
 بیان کہ ہم دس یا پندرہ دن قربانی کا گوشت رکھ لیتے تھے سو گھر سے پہلے سے متعلق ہے، جیسے
 حافظ صاحب کو تاہ فہم سے سمجھ رہے ہیں یا بعد کا ہے؟

۶۔ حافظ صاحب لکھتے ہیں علاوہ ان تین دن سے زائد گوشت رکھنے کی ممانعت
 کی حدیث ہے ہی مسوخ (ص ۲۵) اور دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ اور جس حدیث سے کھینچا تائی ٹکے

مولوی سرفراز خاں اپنا مسلک ثابت کرنا چاہتے تھے وہ بھی منسوخ ہے (ص ۲۶)

جواب :- حافظ صاحب اگر آپ نے علامہ ابو جعفر الخاس کی ال نسخ و المنسوخ یا علامہ الحارثی کی کتاب الاعتبار یا اہم سیوطی کی اتقان یا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی الفوائد البکیر نہیں دیکھی تو کم از کم نواب صاحب کی افادۃ الشیوخ بمقدار الناسخ و المنسوخ تو دیکھ لیتے کہ اس حدیث میں کوئی خاص جہز منسوخ ہے یا ساری منسوخ ہے، اور جو جہز منسوخ ہے وہ بھی سب کے نزدیک ہے یا کسی کے نزدیک نہیں بھی چنانچہ نواب صاحب دیکھتے ہیں۔

و بعضے گفتہ اندازیں نسخ نیست بلکہ تحریرم بعلتے بود چوں اس علت زائل شد تحریرم ہم زائل گردید (ص ۱۰۴) حافظ صاحب ذرا مطالع کو وسعت دیکھئے اور اپنے محترم استاد مولانا محمد اسماعیل صاحب کو مشورہ دیجئے، اور بندہ ان کی خدمت اقدس میں انتہائی ادب کے جیسے ادب کا ایک شاگرد اپنے استاد کی خدمت میں درخواست کر سکتا ہے عرض رساں ہے کہ وہ اپنے مخالفت کو تنگدل، کم فہم اور متعصب وغیرہ کے کمرسہ الفاظ سے زیادہ کیا کریں۔ وَلَئِنْ عُدْتُمْ عَدَاوًا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ رَبَّنَا لَا تُجِئْ بِدَلٍّ فِي قُلُوبِنَا عَدَاةً لِلَّذِينَ آمَنُوا (آیۃ) و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد خاتم النبیین و علی آلہ واصحابہ و جمیع متبعیہ الی یوم القیامۃ (آمین ثم آمین)

۸ روزہ الحجہ / ۸ اگست ۱۲۷۴ھ
۱۹۵۵ء

ضمیمہ

بعض سطحی قسم کے لوگوں نے قربانی کے چار دن ہونے پر بڑے غم خود ایک اور دلیل بھی پیش کی ہے لیکن وہ شبہ سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتی وہ یہ کہ بڑی عید کے بعد اخات کے مفتی بہ قول کے مطابق تین دن تک ہر فرضی نماز کے بعد بندہ آواز سے یہ تکبیر پڑھنی ضروری ہے اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اور تیرہویں تاریخ کی عصر کی نماز تک یہ تکبیر ان کے نزدیک ثابت ہے تو جس طرح یہ تکبیر تیرہویں تاریخ کی عصر تک جائزہ اور درست ہے اسی طرح قربانی بھی جائزہ ہونی چاہیے اس لحاظ سے قربانی کے دن عید کے بعد تین ثابت ہوئے اور بشمول یوم عید کے کل چار ایام ہو گئے گویا اس قیاس کے ذریعہ ان لوگوں نے قربانی کے چار دن تجویز کئے لیکن یہ ان کا نہ مغالطہ اور قیاس مع الفارق ہے یہ ٹھیک ہے کہ عند الاخات صحیح قول کے مطابق ایک دفعہ یہ تکبیر پڑھنی واجب ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تین دفعہ دلائل ہو عینی شرع کنز ص ۵۱) لیکن قربانی کو اس پر قیاس کرنا بے گز درست نہیں ہے اذن اس لیے خود حضرت ابوحنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ میں اختلاف ہے کہ عید کے دن تک ہی یہ تکبیر درست ہے یا تیرہویں تاریخ تک؟ فتویٰ گو دوسری بات پر ہے مگر اصل مقیاس علیہ میں اختلاف ہے اور اصول کے لحاظ سے اصل مسلم ہونا چاہیے تب جا کر قیاس درست ہو سکتا ہے وثانیاً اگر قربانی کے مسئلہ کو تکبیر پر قیاس کرنا درست ہے تو تکبیر نویں ذوالحجہ کو فجر کی نماز کے بعد شروع کی جاتی ہے حالانکہ عید کے دن سے پہلے قربانی کا ائمہ دین میں سے کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ قربانی عید کی نماز کے بعد ہی جائزہ ہے اگر کسی نے غلطی سے قربانی پہلے کر دی تو اس کو عید کی نماز کے بعد دوبارہ قربانی کرنا ضروری ہے جیسا کہ بخاری اور مسلم کی صحیح حدیث میں اس کی تصریح ہے ہاں اگر کوئی شخص ایسے مقام پر رہتا ہو جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی (مگر یہ یاد رہے کہ عید اور جمعہ کی نماز کی شرطیں تقریباً ایک ہی ہیں جہاں جمعہ درست ہے وہاں عید بھی جائزہ ہے اور جہاں جمعہ کی نماز درست نہیں

وہاں عید بھی نہیں تو ایسے شخص کو عید کا دن طلوع ہو چکنے کے بعد قربانی کرنا جائز ہے فقہاء کرام نے اس کی تصریح کر دی ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ قاضی خان وغیرہ) الغرض اس شب سے بھی شتربانی کے لیے چار دن بجز یکراہ درست نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو صحیح بات سمجھنے کی اور اس پر عمل کرنے کی توفیق بخشے، آمین ثم آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وعلی
آلہ واصحابہ وجميع من آمن بہ الی یوم الدین

مکتبہ صفدریہ نزدگھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

خزائن السنن تقریر ترمذی	احسن الکلام مسئلہ فاتحہ خلف الامام کی مدلل بحث	تسکین الصدور مسئلات الہی پر مدلل بحث	الکلام المفید مسئلہ تہلیل پر مدلل بحث	ازالۃ الریب مسئلہ غیب پر مدلل بحث
راہِ سنت رد بدعات پر اجا جواب کتاب	مقام بنی حنیفہ	اسماء مومنہ	طائفہ منصورہ نہات پانچواں گروہ کی علامت	ارشاد الشیعہ شیعہ نظریات کا مدلل جواب
آنکھوں کی ٹھنڈک مسئلہ حاضر و ناظر پر مدلل بحث	عبارات اکابر اکابر علماء دین کی عبارات پر اعتراضات کے جوابات	صرف ایک اسلام	گلدستہ توحید مسئلہ توحید کی وضاحت	دل کا سرور مسئلہ حقار کی مدلل بحث
درود شریف پڑھنے کا شرعی طریقہ	احسان الباری بخاری شریف کی ابتدائی اصحاحات	تبلیغ اسلام ضروریات دین پر مختصر بحث	چراغ کی روشنی سراج النبی کے بارہ میں فتاویٰ و غیر کے اعتراضات کے جوابات	مسئلہ قربانی قربانی کی فضیلت اور ایسا قربانی پر مدلل بحث
عیسائیت کا پس منظر عیسائیوں کے عقائد کا رد	مقالہ ختم نبوت قرآن سنت کی روشنی میں	بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم عثمینی کے حالات و زندگی اور ان پر اعتراضات کے جوابات	راہ ہدایت کرامات و معجزات کے بارہ میں صحیح عقیدہ کی وضاحت	یہ ناسخ غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول کے رسالہ تراویح کا اردو ترجمہ
آئینہ محمدی سیرت پر مختصر رسالہ	تفرق الخواطر بجواب تنویر الخواطر	انتم اہل ایمان رد توضیح البیان	حلیۃ المسلمین داؤدی کا مسئلہ	توضیح المرام فی نزول مسیح علیہ السلام
ثبوت بہاد الکلام الحاوی سادات کے لئے زکوٰۃ و غیرہ لینے کی مدلل بحث	ملاعلی قاری اور مسلمان غیب حاضر و ناظر	المسئلہ المنصور	الشباب المسلمین بجواب اشہاب ثاقب	عمدۃ الاثبات تین طلاقیں کا مسئلہ
ثبوت حدیث حجیت حدیث پر مدلل بحث	انکار حدیث سنن مکررین حدیث کا رد	موردی صاحب کا غلط فتویٰ	چالیس دعائی ذکر آیت کریمہ کا چابی	بہار جنت بجواب راہ جنت
حکم الذکر بالجہر بجواب اثبات علم الغیب	اطیب الکلام مختصر احسن الکلام	چہل مسئلہ حضرات بریلویہ	مولانا ارشاد الحق اثری صاحب مجاہد ہندوستان	مرزائی کا جنازہ اور مسلمان
عمر اکادمی کی مطبوعات	خزائن السنن جلد دوم کتاب البیوع	حمیدیہ مناظرہ کی کتاب رشیدیہ کا اردو ترجمہ	جنت کے نظارے طہران القیم کی کتاب مادی الارواح کا اردو ترجمہ	رمضان المبارک کے آخری بیس میں توکل کی صورت میں مردہ بچائے عمر کی بدعت ہے
	علاوہ کوثری کی کتابیں الخطیب کا اردو ترجمہ امام ابوحنیفہ کا عادلانہ دفاع	تین طلاقیں کے مسئلہ پر مقالہ کا جواب مقالہ		